

٩

أدب الكبير

لإسحاق بن علي الرهاوي
المتوفى في الربع الأول من القرن الرابع الهجري تقديراً

تحقيق

الدكتور مريم بن عبد الرحمن حمدي

الطبعة الأولى
١٤١٢ هـ - ١٩٩٢ م

اهداءات 2002

مركز الملك فيصل للبحوث و الدراسات الإسلامية
المعودية

مركز الملك فيصل للبحوث والدراسات الإسلامية



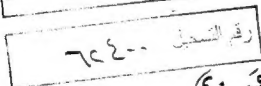
٩

610

R933

أدب الحبيب

لإسحاق بن علي الرهاوي
المتوفى في الربع الأول من القرن الرابع الهجري تقديراً



تحقيق

الدكتور مريز بن عبد مريز بن حميد بن يحيى



الطبعة الأولى
١٤١٢ هـ - ١٩٩٢ م

حقوق الطبع محفوظة
الطبعة الأولى ١٤١٢ / ١٩٩٢ م
مركز الملك فيصل للبحوث والدراسات الإسلامية
ص . ب ١٠٤٩ الرياض ١١٥٤٣



مطبعة
مركز الملك فيصل
للبحوث والدراسات الإسلامية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تقديم

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على النبي الكريم محمد بن عبدالله وعلى آله وصحبه أجمعين.

يقدم مركز الملك فيصل كتاب أدب الطبيب لمؤلفه إسحاق بن علي الرهاوي إلى القراء الكرام إسهاماً منه في نشر كنوز التراث التي من أهدافه القيام بنشرها. وقد حقق الكتاب الدكتور مريزن سعيد عسيري، وبذل جهداً مشكوراً في تحقيقه، وقام المركز بمراجعة النص المحقق ومقابلته على المخطوطة وإضافة بعض الهوامش المناسبة وتعديل هوامش أخرى وقد كتبت جميعها بالخط المائل لتمييزها عن هوامش المحقق. وأعدّ المركز كشافات بأسماء الأعلام والقبائل والأماكن والبلدان والمصطلحات الواردة في النص في ترتيب هجائي يسر على القارئ الوصول إليها على النحو الموضح في مقدمة الكشف. هذا والكتاب يتناول أخلاق مهنة الطب وما ينبغي أن يكون عليه الطبيب في عمله من تجرد وإخلاص لرسالته وغير ذلك من موضوعات لا تزال من كبريات المسائل الخلقية في مهنة الطب التي لا تخلو - كغيرها من المهن - من المستغلين والمتهاونين والمشعوذين.

والحديث عن الأخلاق المهنية لا يزال يشغل بال كل متخصص سواء في الطب أو العلوم التجريبية أو النظرية، لأن المقاييس التي تضبط الممارسة المهنية اشتدت الحاجة إليها في ظل الانفجار المعرفي الحالي الذي لا بد له من ضوابط ومقاييس لئلا يتقلب ويبالا على الإنسان نفسه.

وقد سبق للمركز أن نشر كتاباً آخر في الطب وهو كتاب «نور العيون وجامع الفنون» لصلاح الدين بن يوسف الكحال الحموي (المتوفى حوالي ٦٩٦هـ / ١٢٩٦م). والغرض من ذلك هو التعريف بالتراث الإسلامي في العلوم من أجل ربط حاضر أمة الإسلام بماضيها، وبيان جهود المسلمين

ومن عاش في كنفهم في نهضة العلوم وتطوير كثير من نظرياتها ومفهوماتها. وهذه من القضايا التي يحاول أعداء الإسلام ومن يدعى فهمه أن ينسوها أو يتناسوها، حتى إنهم كثيرا ما يقفزون من الإغريق إلى الحضارة الأوربية الحديثة في مؤلفاتهم ووثائقهم كأن لم يعيش بين هاتين الحضارتين حضارة أسهمت في العلوم إبداعا ونقدا وتطويرا ونقلًا. بل يذهب بعضهم إلى انتقاص الحضارة الإسلامية بالباطل، ويتهمها بالتضييق على غير المسلمين، أو يدعي أن هؤلاء قد أجبروا على الدخول في الإسلام. والتاريخ هو أكبر داحض لهذه الشبه؛ إذ إن المسلمين لم ينطلقوا في معاملتهم لغيرهم إلا من تشريع رباني حدد علاقتهم بأصحاب الأديان الأخرى، ولم يكن مركزهم الأهواء الشخصية. ومن ثم وجد أهل الكتاب من الأمان في دار الإسلام ما لم يجدوه في ديار تنتسب إلى أديانهم ولعل هذا الكتاب ومؤلفه يهودي عاش في كنف الإسلام أحد الشواهد على ذلك.

ونعوذ بالله أن نتعصب لحضارة الإسلام بغير حق - كما تعصب أولئك ضدها - فندعي لها ما ليس منها أو فيها، ولذا نرى أن من الخير نشر إسهامات أهلها وتقديمها للقراء ليحكموا على ذلك التراث بأنفسهم بدلا من نقل مقولات هذا أو ذاك، والانشغال بالرد على الجاحد وترديد لفظ المعترف بالفضل. وما نشره المركز ينبغي ضمه إلى ما نشر في السنوات الأخيرة في جهات آخر من العالم الإسلامي من مخطوطات الطب والعلوم لكي تكتمل الصورة ويمكن الحكم، مع وجوب مراعاة عنصر الزمن. كما أننا نرجو أن يؤدي الاطلاع على تلك المكنونات إلى عود المسلمين إلى الأخذ الجاد بأسباب البحث العلمي الذي ذاب عليه جمع كبير من أسلافهم. ونحسب أن نشر هذه المخطوطات سوف يسهم - بإذن الله - في إنماء المعرفة، ويمد المتخصصين بمصطلحات دقيقة لا تزال صالحة للاستعمال إلى يومنا هذا. هذا، ونسأل الله تعالى التوفيق والهداية. وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.

الأمين العام

د. زيد بن عبدالمحسن آل حسين

توطئة

ان الحمد لله، نحمده ونستعينه ونستغفره، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا، ومن سيئات أعمالنا، من يهده الله فلا مضل له، ومن يضلل فلا هادي له، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله.

أما بعد، فقد يضيق بعض المثقفين العرب ذرعاً بالبحث في بطون الماضي كشفاً عن كنوزنا المغمورة وتحقيقاً لمخطوطاتنا المجهولة، وقد يرى هؤلاء أن التركيز على ما يُمكن للعلم في حاضره ويمهد لازدهاره وتطوره أجدى على هذه الأمة من أن تضع أوقات علمائها بالبحث والتحقيق. غير أن استقراء تاريخ الأمم، يشهد أن هذه الأمم، حينما تشرع في النهوض والتيقظ بعد سبات، تعود إلى ماضيها وتعمل على إحيائه بشتى الصور، بل وتثبت المضيء من ماضيها على صفحات الكتب المدرسية والجامعية أحياناً. ولا نحسب أن أحداً من المثقفين العلميين، الأطباء منهم أو المهندسين أو التجريبيين، يجهل كم قرأت في الكتب العلمية أسماء أولئك العلماء الذين كان لهم سبق في اكتشاف ظاهرة علمية. وهل يخلو كتاب من الكتب العلمية من أسماء ديكارت وهارفي وروجر باكون وكوبرنيكوس ونيوتن ولافازييه وأفوغادرو ودالتون ويروست وبارزيلوس وباستور... وغيرهم وغيرهم؟

وليس أحسن للشباب - وعلى أكتافه تقوم نهضات الأمم - من أن يجد بين يديه تراثاً علمياً يزخر بحقائق العلم والمعرفة، ويموج بالكنوز الثمينة في مجالات شتى للعلم، ليس أحسن لشباب أمة محمد ﷺ عليه الصلاة والسلام من أن يقف على تراث طالما انكب الأسلاف على تدوينه وإعداده، وأوقدوا السرج وأنفوا الليالي زاهدين في الدنيا وزخرفها حتى خلدوه تراثاً ضخماً، ملاً - فيما مضى، بل ولا يزال يملأ - جنبات مكتبات أوروبا وكان

نبراس نهضتها؛ نقل بعضه إلى اللاتينية وانتفع منه في التدريس والبحث في الجامعات الأوروبية حتى القرن السابع عشر الميلادي، فكان القبس الذي أصاء ظلمات الجهل في أوروبا، وكان السبب الرئيس في النهضة العلمية العارمة التي اجتاحت بلدان الغرب في القرنين الماضيين. فالوقوف على مثل هذا التراث يشحذ الهمم ويثير الاعتزاز ويعيد للنفوس المكسومة تفاؤلها ونشاطها ويساعد على استئناف السير. علاوة على ذلك، فإن تحقيق المخطوطات العلمية سيوفر للأجيال الناشئة أسباباً للبدل والعطاء وبخاصة حينما يتبين لهم - فعلاً - أن أسلافهم كانوا رواد هذه النهضة حقاً، وأن كثيراً من هذه الاكتشافات التي تنسب إلى رجال من الغرب، ترجع في حقيقتها إما إلى عالم مسلم أو إلى عالم عاش حياته في دار الإسلام؛ فاكشاف الدورة الدموية الصغرى الذي بقي رديحاً من الزمان ينسب إلى سرفيتوس الإيطالي (وقد أحرق عام ١٥٥٣م) وهارفي الإنجليزي (المتوفى عام ١٩٥٧م) جاءت البحوث والدراسات لتؤكد أن هذا الاكتشاف يعود إلى ابن النفيس الدمشقي^(١) (المتوفى نحو عام ٦٨٨/١٢٨٨م) الذي سبقهما بثلاثة قرون ونيف. كذلك هناك من الباحثين من يذهب إلى القول أن قانون ديكارت في الضوء يرجع إلى ابن الهيثم، كما أن من العلماء من يؤكد أن قانون الجاذبية الذي ينسب إلى نيوتن إنما يعود إلى أحد أفراد العالم الإسلامي، وذلك قبل مولد نيوتن بزمان.

ولا تقتصر فائدة تحقيق المخطوطات العلمية العربية على ما سبق بل إنه سيزيد اللغة العربية غنى بالمفردات والمصطلحات العلمية التي يحتاج إليها القامون على تدريس العلوم. ولطالما رفع المنهزمون عقيرتهم واهتموا باللغة العربية بالعجز والقصور عن الأداء الوافي في قاعات محاضرات الطب والمهندسة ومختبرات العلوم التجريبية. فحسب القارئ المنصف أن يقرأ فصلاً من أي كتاب من كتب التراث في هذه العلوم ليخرج مبهوراً بالأسلوب

(١) انظر: ابن النفيس بقلم الدكتور بول هليوتجي، الدار المصرية للتأليف والترجمة، أعلام العرب ٥٧.

الواضح البين الذي صيغت به هذه العلوم وبما توافر فيه من مصطلحات علمية محكمة.

وإذا استخدم العلماء المسلمون الأوائل أو من عاش بين ظهرانيهم من غير المسلمين بعض المصطلحات التي لا تعود في أصلها إلى اللغة العربية، فهذا لعمري الحق ليس غريباً على اللغات الأخرى، فهي هي اللغة الإنجليزية - وهي أوسع اللغات انتشاراً في الوقت الحاضر بحكم ميزان القوى - مليئة بالمفردات والمصطلحات ذات الجذور والأصول المختلفة.

وبما يدعوا للأسف الشديد أننا نجد بين المثقفين العرب من يعزف عن استخدام اللغة العربية في التدريس الجامعي ويرى أن تدرس علوم الطب والهندسة والعلوم التجريبية باللغة الأجنبية، مع أن رواد النهضة الأوربية العلمية وبناتها كانوا يصرون على تعلم اللغة العربية ليمكن أحدهم من فهم العلوم آنئذ، من ذلك مثلاً قول روجر باكون الإنجليزي «المتوفى عام ١٢٩٤م) وهو يُعد في الأوساط العلمية الغربية رائد العلم التجريبي: «أعجب من يريد أن يبحث في الفلسفة وهو لا يعرف اللغة العربية»^(١)!

وقبل نحو ستين عاماً توفي العالم الفيزيائي الألماني فيدمان Wiedemann الذي رأس قسم الفيزياء في جامعة ارلنجن Erlangen لمدة طويلة، بعد أن سلخ ثلثي عمره (نحو خمسين عاماً) في تعلم اللغة العربية، ثم في نقل النصوص العلمية المتعلقة بالفيزياء والكيمياء والميكانيك والنبات والجيولوجيا^(٢)... من المخطوطات العربية إلى اللغة الألمانية، حتى بلغ عدد المقالات التي نشرها نيفاً ومائتي مقالة. وما كان لفيدمان أن يقضي ثلثي عمره في البحث والتحقيق والدراسة في هذه الأمور لو لم تكن تعود على العلم والعلماء بجدوى ذات أهمية كبيرة. وما قلناه في فيدمان يقال في غيره من أصحاب الاختصاص والسمعة العلمية الواسعة.

ومن هنا فإني أعتقد أن مركز الملك فيصل للبحوث والدراسات الإسلامية

(١) تاريخ العلوم عند العرب للدكتور عمر فروخ، دار العلم للملايين - بيروت ١٩٨٠ ط ٣ ص ٤١٤.
(٢) Aufsätze zur arabischen Wissenschaftsgeschichte, by E. Wiedemann Verlag Georg Olms, 1970 (٢

يستحق الثناء كل الشاء لما يقوم به من جهود في سبيل إحياء ما يملك إحياءه من التراث الإسلامي العظيم في شتى مجالاته. ونشر هذا الكتاب الذي نقدم له - وهو كتاب أدب الطيب - مع تحقيقه يمثل نموذجاً من النماذج المعدينة التي قام ويقوم بها هذا المركز. فللقائمين عليه جزيل الشكر مع الدعاء إلى الله أن يثيبهم على ذلك خير ثواب وأن يجعل في أعمالهم الخير والبركة.

ويعكس كتاب أدب الطيب هذا، لصاحبه إسحاق بن علي الرهاوي اليهودي المتوفى في الربع الاول من القرن الرابع الهجري - وقد حققه لنا الدكتور مريزن عسيري - المستوى العلمي الرفيع والتفكير المنطقي السليم الذي وصل إليه الإنسان في ظل الإسلام العظيم. فلقد انتفع المؤلف من ساحة الإسلام الذي أضاء بنوره البلاد التي دانت به وعم أهلها بخيره. هذا وكان للغة العربية، وهي سيدة اللغات ولغة العلم والحكم في ذاك الزمان، أثرها العظيم في أسلوب المؤلف، ناهيك عن تأثير أخلاق الإسلام في المؤلف أيضاً حتى لكأنك تقرأ لمسلم ملتزم حينما يدعوا صاحب الكتاب في كل فصل من فصوله إلى الإتيان بالله الواحد الأحد ويملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر، ويدعو بالحاح إلى الفضيلة والالتزام بها، وإلى الإخلاص في مهنة الطب، وإلى ضرورة أن يسعى الطيب جاهداً في زيادة تحصيله والاطلاع على الكتب المعتمدة فيه، وهو يدعو كذلك إلى الصدق في القول والعمل، متهجياً على المشعوذين الدجالين أدعياء الطب. وهو لا يفتأ يكرر الدعوة إلى العناية بالطب، وبالمريض وخدمته، وبالاطباء المخلصين عناية فائقة معتبراً ذلك واجباً مقدساً.

وتتجلى من خلال النظر في هذا الكتاب، وبخاصة أن صاحبه يهودي الملة، تلك المنزلة الرفيعة التي خص الإسلام بها العلوم التي تبحث في نواميس الكون، كما يتجلى بوضوح فائق سمو هذا الدين وسماحته تجاه كل من يعمل في اكتشاف الحقائق الغامضة، فلقد وفر الإسلام للإنسان حرية فكرية ما كان له أن يحظى بها في غير داره؛ فاكشاف حقائق الكون ونواميسه

أمر بحث عليه الإسلام، بل إنه يجعل الإنسان مسؤولياته العقلية في التفكير وطلب المعرفة واستيعاب ثمراتها. فالتفكير في ملكوت السموات والأرض والبحث في عوالم هذا الكون الفسيح وفي جسم الإنسان وتركيب الكائنات الملموسة مطلب من مطالب هذا الدين لأن مآل ذلك إلى الإتيان بخالق الكون والإنسان ﴿وسخر لكم الليل والنهار والشمس والقمر والنجوم مسخرات بأمره إن في ذلك لآيات لقوم يعقلون﴾ * وما ذراً لكم في الأرض مختلفاً ألوانه إن في ذلك لآية لقوم يذكرون * وهو الذي سخر البحر لتأكلوا منه لحماً طرياً وتستخرجوا منه حلية تلبسونها وترى الفلك مواخر فيه ولتبتغوا من فضله ولعلكم تشكرون * وألقى في الأرض رواسي أن تُميد بكم وأنهارا وسبلاً لعلكم تهتدون * وعلامات وبالنجم هم يهتدون * أفمن يخلق كمن لا يخلق أفلا تذكرون﴾ النحل ١٢-١٧. ﴿الله الذي سخر لكم البحر لتجري الفلك فيه بأمره ولتبتغوا من فضله ولعلكم تشكرون * وسخر لكم ما في السموات وما في الأرض جميعاً منه إن في ذلك لآيات لقوم يتفكرون﴾ الجاثية ١٢-١٣. ﴿وفي أنفسكم أفلا تبصرون﴾ الذاريات ٢١.

بل إن القرآن الكريم لينكر أشد النكير على الذين يكذبون بلا علم ويعددهم من الظالمين ﴿بل كذبوا بما لم يحيطوا بعلمه ولما يأتهم تأويله كذلك كذب الذين من قبلهم فانظر كيف كان عِقبَةُ الظالمين﴾ يونس ٣٩.

ولا غرو بعد ذلك أن يتساءل فرانسيس غايلز Francis Chiles في مقالته التي نشرها في مجلة Nature (١٩٨٣م) فيقول: وما الذي أنضب رُفد المسلمين الهائل للحضارة الإنسانية في ميدان العلم ولا سيما الطب والرياضيات... يوم كان حكامهم في أوج حضارتهم في بغداد والأندلس يحيطون أنفسهم بالعلماء والأدباء... ويوم وفروا جواً من الحرية سمح للمسلمين والنصارى واليهود أن يعملوا جنباً إلى جنب في إغناء هذه الحضارة... لم يبق من ذلك كله اليوم إلا ذكريات.

ويعد فإني أود أن أنوه بالجهد الكبير الذي قام به المحقق الدكتور مريزن عسيري، فقامته المصادر والمراجع التي استعان بها ووضع أساءها في نهاية

الكتاب، تشير إلى العمل المضني الذي بذله في تحقيق كتاب «أدب الطبيب»، ولا سيما أن دراسة موضوع من هذا القبيل وتحقيقه ليس بالأمر اليسير؛ فكثيراً ما يتطلب ذلك من الباحث قراءة مكثفة في مصادر متعددة، تبحث في ميادين الطب المختلفة، لعله يعثر هنا أو هناك على ما له علاقة بأدب الأطباء وسلوكهم المهني، وبخاصة أن المصادر التي خصصت لدراسة أدب الطبيب عند المسلمين تعد نادرة.

عوداً على بدء فإن موضوع أدب الطبيب والسلوك الشخصي والمهني للطبيب، يعد جانباً من الجوانب ذات الأهمية البالغة في الدراسات الطبية ذات الصلة بتاريخ العلوم عند المسلمين. والبحث في هذا الموضوع، وإن كان صعب الممارسة، شديد الطلب وعمر الملتصق، بعيد المرام، عزيز المنال، إلا أنه يعود بأحسن النتائج على الأجيال الآتية ولا سيما أن المسلم المتخصص في علم من العلوم الكونية والطبيعية، كالرياضيات والفلك والكيمياء والفيزياء والجيولوجيا والميكانيك والنبات والحيوان والطب... الخ يكاد يصاب بالإحباط حينما يطلع على أمهات الكتب العلمية التي تتناول هذه الفروع من العلوم ويجد أن جل القوانين والمعادلات والنظريات بها فيها من الاكتشافات الطبية، تنسب إلى أعلام من الغرب النصراني. والآنكى من ذلك الأمر، أن معظم هؤلاء الأعلام الغربيين، عاشوا في القرون المتأخرة، أي بعد نقل كتب التراث العربي إلى اللغة اللاتينية وتدریس بعضها في جامعاتهم. الأمر الذي أدى إلى ترسیخ الفكرة الظالمة الأثیمة في أذهان أجيال من أبناء المسلمين، ومفادها أن المسلمين كانوا مقلدين جامدين ولم يكونوا أبداً مبدعين حركيين. فضعف - على مدى عقود من الزمان - الوازع إلى دراسة كتب التراث العلمية وتحقيقها، فضلاً عن ترجمتها إلى لغات أجنبية وخبث الرغبة في العودة إلى المخطوطات واكتشاف ما كتبه المسلمون في العلوم الطبيعية والطبية والكونية، وهي العلوم التي يتوهم معظم أبناء المسلمين في الوقت الحاضر - وأسفاه - أنها من نتاج الغرب النصراني وأنه ليس للمسلمين فيها ناقة ولا جمل.

ولن تتزع - باعتقادي - هذه الفكرة الظالمة، من أذهان أبناء المسلمين، إلا إذا قدم للأجيال الناشئة الدليل البين على أن ما وصل إليه الغرب، إنما هو امتداد لما قدمه المسلمون في عصورهم المضيئة. ولعل نشر هذا الكتاب^(١)، يدل ويبين بجلاء التفكير العلمي الرصين الذي وصل إليه الأطباء والعلماء إبان حكم الإسلام، ومدى المشاركة الإيجابية والفعالة للمسلمين التي أدت، فيما بعد، إلى النهضة العلمية التي نشهد ذروتها في وقتنا الحاضر، ويبين كذلك مدى حرص هذا الدين الكريم على حياة الإنسان وكرامته.

الدكتور عبدالله بن عبدالله حجازي
الأستاذ في قسم الكيمياء بجامعة الملك سعود
كلية العلوم

(١) وكذلك ترجمة مقالات فيلمان، المشر إليها آنفاً، إلى اللغة العربية ثانية.

مقدمة

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على رسوله الأمين، وعلى أصحابه الكرام، وعلى من اتبع سنته واهتدى بهديه. وبعد:

فإن البحث في تاريخ العلوم عند المسلمين متعة لا ينضب معينها، لأن الباحث في هذا الميدان سيتعامل مع ذوي العلم وحملته، وأولي العرفان وحضته، وأهل التحصيل وأرباب الاجتهاد، والمبدعين والمحققين.

ولقد كان لي اهتمام بالبحث في أدب الطب وأخلاق الطبيب وصفاته عند المسلمين. وأثناء مطالعتي في كتاب «عيون الأنبياء في طبقات الأطباء» لابن أبي أصيبعة، لاحظت أن المؤلف يذكر مراراً قوله: «قال الرهاوي في كتابه أدب الطبيب»، فاستهواني عنوان هذا الكتاب، وقلت لنفسي: لا شك أنه سيفيدني جداً في بحثي.

ويدأت في البحث عنه في فهارس المخطوطات المختلفة، وبقيت أياماً أتابع البحث، وكلما فقدت الأمل ازداد إلحاحي وإصراري في الحصول عليه، لا سيما وأن «حاجي خليفة» ذكره في كتابه^(١)، وبعد البحث الطويل أيقنت بفقدانه، وأنه لا أمل في الحصول عليه، و تركت البحث عنه.

وبعد شهرين تقريباً أرشدني الله إليه بمحض مصادفة بعد فقدان أمل، ففرحت كثيراً، وبعد الاطلاع والقراءة عرفت أنني وقعت على كتاب نفيس في بابيه، جليل، جامع، غزير المائدة، كثير المباحث، جم الفوائد، سديد المنهج، مُطرد التنسيق، وأنه فيما أعلم لم يصنف مثله في بابيه في الإسلام، لا قبله ولا بعده.

(١) كشف الظنون ج ١ ص ٤٦.

ورأيت من واجبي أن أحققه وأنشره، ليكون في متناول أيدي الباحثين وطلبة العلم، للاستفادة منه، والاستعانة به في بابه، لا سيما أن موضوع أدب الطب والسلوك الشخصي والمهني للأطباء المسلمين لا يزال من أهم جوانب الدراسات الطبية في تاريخ العلوم عند المسلمين، تلك التي لم تجد ما تستحقه من اهتمام الباحثين والدارسين، ولعل السبب في ذلك يعود إلى صعوبة طرق هذا النوع من الدراسات، تلك الصعوبة التي نجدها متمثلة في ناحيتين:

الأولى : أن دراسة مثل هذا الموضوع تتطلب من الباحث قراءة جميع المصادر التي عنت بتراجم الأطباء قراءة مستوفاة، سواء أكانت تلك المصادر المتخصصة بتراجمهم، أم العامة منها، التي تترجم للفلاسفة والحكماء والأدباء... الخ، بحكم الموسوعية التي اتسم بها الكثير من كبار الأطباء في الإسلام.

الثانية : ندرة المصادر التي خصصت لدراسة أدب الطب عند المسلمين، وظني أنها لا تزيد - إن كثرت على عشرة مصادر، ويبدو من خلال قراءتها أن مصنفها قد اطلعوا على كتاب «أدب الطبيب» للرهاوي اطلاعاً واسعاً.

ومن هنا كان لزاماً على من يبحث في أدب الطب عند الأطباء العرب والمسلمين، الاطلاع على الكثير من المصنفات والمصادر التي تبحث في ميادين الطب المختلفة، لعله يجد فيها ما له علاقة بأداب الأطباء وسلوكهم المهني. فإذا استطاع الباحث في أدب الطب عند المسلمين، أن يتجاوز هاتين الصعوبتين، وأن يستوفي جميع المصادر المختلفة تلك، فإنه سيخرج بدراسة وافية وجديدة في هذا الموضوع، وهو حقيقة عمل شاق يحتاج إلى الوقت والجهد.

ولقد قسمت هذا البحث قسمين:

اشتمل القسم الأول على الحديث عن مؤلف الكتاب علي بن إسحاق الرهاوي: حياته، وعصره، وثقافته، ومصنفاته.

كما تناول الحديث في هذا القسم التعريف بكتابه «أدب الطبيب» وأهميته بين الكتب التي بحثت في ميدانه، وبيّعت المصنف على تصنيفه، بالإضافة إلى استعراض مصادر معلوماته فيه.

وختمت هذا القسم بالنتج الذي اتبعناه في تحقيقنا لهذا الكتاب. أما القسم الثاني فقد خصص للنص والتحقيق.

وبعد، فهذا كتاب «أدب الطبيب» للرهاوي، أقدمه للعلماء والباحثين وطلاب العلم. وإذا كان يقيني بأن العمل العلمي الرصين أمر صعب الممارسة، شديد المطلب، وعز الملتزم، بعيد المرام، عزيز المنال، فإن عذري أن كل ابن آدم خاطيء، والكمال لله وحده.

وكلي أمل أن أكون قد وفقت فيما قصدت إليه، من بذل الجهد، وشدة العناية، راجيا التجاوز عما يكون قد تسرب إليه من أخطاء، سائلا المولى عز وجل أن يجعل هذا العمل خالصا لوجهه الكريم. والله من وراء القصد، عليه توكل، وهو حسبي ونعم الوكيل.

د/ مريزن عسيري

مكة المكرمة

٢٧/٤/١٤٠٩ هـ

القسم الأول

الدراسة

أولاً : التعريف بالرهاوي :

— حياته .

— عصره .

— ثقافته .

— مصنفاته .

ثانياً : التعريف بكتاب «أدب الطيب» للرهاوي .

ثالثاً : منهج التحقيق .

القسم الأول - الدراسة

أولاً: التعريف بالرهاوي: حياته، عصره، ثقافته، ومصفاته.

حياته:

إن كل ما نعرفه عن حياة هذا المؤلف هو ما ذكره ابن أبي أصيبعة عن اسمه، واسم أبيه، ولقبه فقط، بالإضافة إلى بعض كلمات المديح له، دون أن يوضح لنا شيئاً عن حياته الشخصية، وأين عاش، ومتى ولد وتوفي. ولم يذكر شيئاً عن حياته العلمية ولا عن أساتذته وتلاميذه.

قال ابن أبي أصيبعة هو «إسحاق بن علي الرهاوي»^(١)، وكان طبيباً متميزاً عالماً بسلام جالينوس، وله أعمال جيدة في صناعة الطب^(٢)، كما ورد على صفحة عنوان الكتاب «كتاب أدب الطبيب» وتحت العنوان مباشرة كتب بخط دقيق غير حسن «تصنيف إسحاق بن علي اليهودي الخيري الرهاوي» ثم كتب أيضاً تحت اسمه هذا مباشرة «إسحاق بن علي الرهاوي».

ويبدو لنا من هذا، استناداً إلى ابن أبي أصيبعة، وإلى صفحة عنوان الكتاب، أن اسمه «إسحاق بن علي الرهاوي».

وعليه يبدو أن الرهاوي كان يهودي النحلة، ولعله دخل الإسلام فيما بعد، لا سيما وأنه يلاحظ في كتابه هذا:

(١) الرها: مدينة مشهورة تقع بالجزيرة شimalي حلب، خرج منها مجموعة كبيرة من مشاهير العلماء في فنون مختلفة (ياقوت: معجم البلدان ج ٣ ص ١٠٦)، ويبدو أن أصل مؤلفنا من هذه المدينة، بل لعله ولد فيها ثم انتقل بعد ذلك عنها.

(٢) حيون الأنبا: ص ٣٤٢.

- أنه يدعو إلى الإيمان بالله وملائكته وكتبه ورسله وباليوم الآخر^(١).
 — أن الله سبحانه وتعالى هو خالق البشر، وهو المدبر لكافة أحوالهم ومعاشهم والمقدر لأمرهم^(٢).
 — أنه ينكر على الخارج على الشرائع، وعلى من أظهر التدهر والزندقة^(٣).
 — أنه جعل الإيمان بذلك من أصول الأمانات التي ينبغي أن يتصف بها الطبيب الصالح^(٤).

وإن لم يكن لدينا ما يثبت أن الرهاوي دخل الإسلام، فإنه يعد واحداً من أهل الذمة اليهود الذين تمتعوا بكامل حريتهم، وهذه المكانة الرفيعة تحت ظل الإسلام وحضارته في مشرق العالم الإسلامي، أما في مغربه في بلاد الأندلس على وجه الخصوص، فقد وجدوا من ساحة الإسلام وعدائته ما مكّنهم من تولي مناصب مهمة هناك، مثل أبي يوسف حسداي بن إسحاق بن عزرا بن شبروط (٣٣٣هـ/٩٤٥م - ٣٥٩هـ/٩٧٠م) الذي تولى الوزارة في عهد الخليفة عبدالرحمن الناصر^(٥)، وكذلك إسماعيل بن النغيلة (ت ٤٤٨هـ/١٠٥٦م) الذي تولى الوزارة في عهد باديس بن حبوس (ت ٤٦٥هـ/١٠٧٢م) ملك غرناطة^(٦)، ثم خلفه على الوزارة ابنه إسماعيل بن النغيلة (ت ٤٥٩هـ/١٠٦٦م)^(٧).

وبإلقاء نظرة على كتب تراجم الطب والحكمة، نلاحظ لأول وهلة أسماء المئات من العلماء والأطباء والمفكرين من اليهود، منهم على سبيل المثال لا الحصر: يحيى بن عيسى بن جزله، أمين الدولة بن التلميذ، هبة الله بن ملكا البغدادي، إفراثيم بن الحسن الزفان، الحكيم موفق الدين بن المطران طبيب صلاح الدين الأيوبي، موسى بن العازار الإسرائيلي، موسى بن ميمون

(١) الرهاوي: أدب الطبيب الورقة ٤ ب.

(٢) ن. م. س. الورقة ٤ ب.

(٣) ن. م. س. الورقة ٥ ب.

(٤) ن. م. س. الورقة ٤ ب.

(٥) بالتحقيق: تاريخ الفكر الأندلسي ص ٤٨٨.

(٦) صاعد: طبقات الأمم ص ٢٠٧.

(٧) ابن الخطيب: الإحاطة في أخبار غرناطة ج ١ ص ٤٣٨.

العرضي صيب صرح الدين الايوبي، السديدين أبي البيان خدم الملك العادل بن أيوب.

والمجال لا يسمح هنا بسرد أسماء المئات من أمثال هؤلاء الذين برزوا ونبغوا في كنف الإسلام في ميادين الفكر والسياسة، بل إن الكثير منهم كان يحظى بالرعاية والاهتمام والتبجيل من الخلفاء، مما يعطى دليلاً واضحاً على سباحة هذا الدين، ورفي حضارته التي أعطت للإنسان قيمته، ولل بشرية مفهومها الحقيقي، وكانت بشير خير للناس كافة.

إن هذا العطاء، وهذا العدل لم يعرفه اليهود طوال تاريخهم، إنهم لم يعرفوا أمة أعظم وأعدل، ولا ديناً أسمى وأجل من هذه الأمة وذلك الدين، ذلك أن اليهود قبل الإسلام «لم يكن لديهم فنون ولا علوم ولا صناعة، ولا أي شيء تقوم به الحضارة، واليهود لم يأتوا قط بأية مساعدة مهما صغرت في تشييد المعارف البشرية، واليهود لم يجاوزوا قط مرحلة الأمم شبه المتوحشة التي ليس لها تاريخ... وثابت اليهود عجزهم التام العجيب عن الإتيان بأدنى تقدم في الحضارة»^(١).

أما بالنسبة للمنطقة التي عاش فيها الرهاوي فيذكر محقق «عيون الأنباء» في طبقات الأطباء لابن أبي أصيبعة «أنه أحد الأطباء العراقيين»^(٢)، ولكن يبدو أن الصواب قد جانبه في ذلك، لاستناده على ترجمة الرهاوي من كتاب ابن أبي أصيبعة، عل أنه من المحتمل جداً أنه قد رحل الى العراق، وأقام بها فترة من الزمن، ويبدو ذلك مما ذكره في كتابه واستشهد به من كلام عيسى بن ماسة^(٣)، وهو من أطباء العراق المعروفين، فهو يروي عن عيسى ابن ماسة، بل إنه قال: «حدثني عيسى بن ماسة»^(٤) فأين حدثه عيسى؟ لعل ذلك في العراق، أو في الشام، أو في أي مكان آخر.

(١) غوستاف لوبون: اليهود في تاريخ الحضارات الأولى ص ٢٠.

(٢) ابن أبي أصيبعة: عيون الأنباء ص ١٩١.

(٣) سيأتي الحديث عنه. انظر ترجمته في اللفظي: أخبار الأطباء ص ١٦٤، ابن أبي أصيبعة: عيون الأنباء ص ٢٥٧.

(٤) استناداً إلى ابن أبي أصيبعة ص ٢٤١. عل أن الرهاوي يقول: «وحكى عيسى بن ماسة أدب الطبيب الوردية ٨٢».

غير أن مذكره الرهاوي في كتابه هذا لأحداث حدثت له، ومعالجات وممارسات طبية قام بها، ومراسلات، وأحداث سمع عنها، تعطينا دليلاً قوياً على أنه عاش في بلاد الشام، ولم يذكر لنا ألبته أحداثاً أو معالجات حدثت له في العراق، يقول الرهاوي: «ولأن في ذكر ما شاهدناه من ذلك دلاً ثل على صدق ما قلناه، وفيه أيضاً تنبيه إلى الصواب وتحذير من الخطأ، فلذلك أنا أذكر من ذلك عيونا، فمن ذلك أنني شاهدت طبيباً بمدينة حلب حاذقاً بالطب...»^(١). ويقول في مكان آخر: «ولقد حكى الثقات من أفاضل مَنْ بالرقة عن طبيب كان بها يقال له موسى...»^(٢).

ويقول أيضاً: «ومثل ذلك أيضاً جرى لي مع آخر من السوق بحلب، كان به إسهال، فدفعته إليه سفوفاً...»^(٣).

ونجده يقول بمكان آخر: «وقد كتبت أنا رسالة الى بعض من تولى أمور بلد الرقة بالزام الزمّيه في ذلك، وصفت له كيف ينبغي أن يمتحن الطبيب...»^(٤).

كما أنه في حديثه عن كرسي الحكمة، وهو كرسي لم يكن يسمح لطبيب بالجلوس عليه عند قدماء الأطباء إلا بعد تحنّيه، يقول عنه: «فكان لا يجلس عليه إلا طبيب، وإلى الآن ذلك الكرسي ينصبّه قوم من الأطباء بالشام يجلسون عليه»^(٥).

فالؤلف في هذه الاستشهادات يجزينا عن بعض أمور جرت له بحلب والشام، وأخرى سمع بها بالرقة، مما يكشف لنا غالباً أنه عاش شمال بلاد الشام، وفي مدينة حلب، كما يبدو من قوله: «شاهدت طبيباً بمدينة حلب»، وقوله: «جرى لي مع آخر من السوق بحلب». أما أنه عاش في العراق - كما يقول نزار رضا محقق «العيون» فلا أظن ذلك.

(١) ن. م. من الورقة ٧٢ ب.

(٢) ن. م. من الورقة ٨٧ أ.

(٣) ن. م. من الورقة ٨٧ أ.

(٤) الرهاوي: أدب الطبيب، الورقة ٩٢ أ.

(٥) ن. م. من الورقة ١٠٠ ب.

أما تاريخ ولادته ووفاته فلا يعرف ذلك على وجه التحقيق، غير أنه من خلال قراءة بعض النصوص في «عيون الأنباء» لابن أبي أصيبعة، -بالإضافة إلى نص مهم جداً في كتاب الرهاوي هذا- يمكن التوصل لتحديد الفترة التي عاش فيها الرهاوي، دون القطع بسنة محددة لولادته أو وفاته.

فقد ذكرنا آنفاً أن الرهاوي سمع من عيسى بن ماسة، ونقل عنه الكثير من أخبار الأطباء ببغداد، أمثال يوحنا بن ماسويه، وبختيشوع بن جبرائيل. ويبدو أنه كانت هناك صداقة ومودة ولقاء مستمر بين الرهاوي وعيسى بن ماسة، الذي يعد مصدراً من مصادر معلومات الرهاوي في كتابه «أدب الطبيب». بل إنه كان مصدره في ذكره لأخبار مجموعة من أطباء بغداد في أواخر سنهيم، ويبدو أن الرهاوي نقل تلك الأخبار وهو لا يزال في منتصف عمره، مما يفيدنا أن عيسى بن ماسة كان معاصراً لحياة إسحاق الرهاوي، وربما كان عيسى يكبر الرهاوي بسنين عديدة.

على أن المصادر التي ترجمت لعيسى بن ماسة لم تذكر لنا زمن ولادته، ولا حتى وفاته، ولكن مجموعة الأخبار التي ساقها للرهاوي عن بعض أطباء بغداد، والذين عاصروهم عيسى، أو على الأقل عاصر شطراً من حياتهم، تلقي لنا الضوء على الفترة التي عاش فيها عيسى بن ماسة.

فالرهاوي يقول: «وحكى عيسى بن ماسة الطبيب أنه أخبره يوحنا بن ماسويه»^(١)، وقال الرهاوي في موضع آخر عن عيسى بن ماسة، قال: «ورأيت ببختيشوع بن جبرائيل وقد اعتل فأمر أمير المؤمنين المتوكل المعتز أن يعوده...»^(٢)، وكان ببختيشوع معاصراً لحنين ابن إسحاق العبادي المتوفى سنة ٢٦٠هـ (٨٧٣م)، كما أن ببختيشوع توفي سنة ٢٥٦هـ (٨٦٩م)، أما يوحنا بن ماسويه فقد توفي سنة ٢٤٣هـ (٨٥٧م).

(١) الرهاوي: أدب الطبيب، الورقة ٨٢أ.

(٢) ن. م. س، الورقة ٨٣أ.

هذه النصوص والمعلومات ربما ألفت لنا الضوء على أن عيسى بن ماسة عاش فترة مخضمة بين حياة هؤلاء الأطباء، الذين روى عنهم أو شاهدتهم في بغداد، وبين حياة الرهاوي، الذي يحدّثنا عن جمع جمعه لنفسه من كتب جالينوس الأربعة، وهي: كتاب الفرق، والصناعة الصغيرة، وكتاب النبض إلى طوثرن، وكتابه إلى أغلوقن، فهو يقول: «ولأن هذه الأربعة كتب تشتمل على كثير من أصول صناعة الطب رأيت جمعها نافعاً جداً على الطريق الذي سلكته في جمعها لي...»^(١) إلى أن يقول: «فان الاسكندرانيين قد جمعوها بطريق لهم سلكوه غير هذا، وقد جمعها أيضاً حنين وثابت»^(٢).

فهو يذكر خبر حنين وثابت، وإذا عرفنا أن ثابتاً قد توفي سنة ٢٨٨هـ (٩٠٠م) والرهاوي هنا يذكر خبره، فهذا يعني أن الرهاوي كان لا يزال على قيد الحياة حتى سنة ٢٨٨هـ (٩٠٠م).

أما عن وفاته فقد أورد لنا نصاً مهماً جداً في ذلك، في أثناء حديثه عن ضرورة امتحان الأطباء، فيقول: «ولو كان الأمر جاز على القوانين المتقدمة من قديم زمان اليونانيين، بأن لا يطلق لأحد الدخول في صناعة الطب إلا على ما قدمنا ذكره، إذا دخل فيها داخل لم يؤذن له في التصرف بها إلا بعد محنته...»^(٣).

فالرهاوي هنا يتحسر ويتمنى أن تطبق لجنة الأطباء واختبارهم قبل ممارستهم لمهنة الطب، ومعروف أن الخليفة العباسي المقتدر قد أصدر مرسومه سنة ٣١٩هـ (٩٣١م) بعدم السماح لأي طبيب بممارسة مهنة الطب إلا بعد محنته، وإعطائه رقعة بذلك بعد تجاوزه للامتحان^(٤).

إن مرسومهما مهماً كهذا يصدر من الخليفة لا بد وأن ينتشر في أرجاء الدولة الإسلامية في مدة قصيرة، والرهاوي الذي عاش في شمالي بلاد الشام لم يسمع

(١) ن. م. س، الورقة ١٩٧.

(٢) الرهاوي: أدب الطبيب، الورقة ٩٧ ب.

(٣) ن. م. س، الورقة ١٩١.

(٤) القفطي: أخبار الملوك ص ١٣٠، ابن أبي أصيبعة: حيون الأنبياء ص ٣٠٢.

به، بل إنه تمنى تطبيقه في بلاد المسلمين سيراً على نهج اليونان. فهذا يعني أن المرسوم صدر بعد وفاة إسحاق الرهاوي وقد كان صدوره في شهر المحرم سنة ٣١٩هـ (٩٣١م)^(١).

وعليه فإنه يبدو مما ذكرناه وما قدمناه من نصوص واستشهادات أن مؤلف كتاب «أدب الطبيب» وهو إسحاق بن علي الرهاوي، قد عاش في الفترة الواقعة بين سنتي ٢٤٠هـ (٨٥٤م) و٣١٩هـ (٩٣١م).

عصره:

يعتبر الرهاوي، مما تقدم، من رجال القرن الثالث الهجري، وهو عصر تدهور واضمحلال سياسي بعد استبداد العناصر الأجنبية من القواد الأتراك بالدولة العباسية، ابتداء بخلافة المتوكل سنة ٢٣٢هـ (٨٤٧م) ومن بعده من الخلفاء، كالمتنصر، والمستعين، والمعز، والمهتدي، والمعتد، والمعتضد، والمكتفي، وحتى خلافة المقتدر سنة ٢٩٥هـ (٩٠٧م).

فلم تكن «أحوال الخلافة العباسية خلال هذا العصر هادئة أو مرضية، بل كان عصر الفرقة والاستبداد التركي، وهيمته على مقاليد الحكم، وتوليته للخلفاء وخلصهم كما يشاء»^(٢).

ولقد تجاوزت الخلافة في هذا العصر مرحلة الشباب، وبدأت في التقهقر والانحدار، وانغمس الخلفاء في الترف، وعجزوا عن القيام بشئون الخلافة، وأصبحوا لا يلبغون منصبها إلا بالجدد الأتراك، الذين كان هدفهم الوحيد المال والمتعة، فيقتلون من يشاؤون من الخلفاء، ويولون بدلاً عنه، كالمعتز

(١) يقول المحافظ تحت عنوان «نشر الأخبار في المراق»: «وما يدل على نفع الكتاب، أنه لولا الكتاب لم يميز أن يعلم أهل الرقة والموصل وبغداد وواسط ما كان بالبصرة، وما يحدث بالكوفة في بياض يوم، حتى تكون الحادثة بالكوفة غنوة، فتعلم بها أهل البصرة قبل الماء الحيوان ج ١ ص ٩٦ - ٩٧. تحقيق عبدالسلام هارون دار الجليل بيروت - دار الفكر ١٤٠٨هـ / ١٩٨٨م.

(٢) يقول سيديو أثناء حديثه عن هذا العصر «وأخذت الدولة في الانحطاط حتى تنقلت الممالك الترك في المناصب وتولوا السلطنة مع عدم فطانتهم وغلب طابعهم، فنظروا للرعايا بين الاحتفال، واشتغلوا بما يخصهم، حتى بلغ علم الحكم وسوء النظام الغاية القصوى». خلاصة تاريخ العرب ص ١١٥.

الذي قتلوه شر قتله حين سحبوه برجله إلى باب الحجرة، وضربوه بالدبابيس، وخرقوا قميصه، وأقاموه في حر الشمس، فكان يرفع رجلا ويضع أخرى لشدة الحر، وبعضهم يلمطه بيده^(١).

أما المستكفي فقد سَمَلُوا عينيه، ثم رموه في الحبس حتى مات^(٢). فقد أصبح الخلفاء دُمَى يتلاعب بها الترك، حتى إنهم إذا تنازعوا على السلطة كان الخليفة مع الحزب الغالب^(٣) ويعد أن كان القَوَاد يحلفون له على الطاعة صار الخليفة يحلف لهم^(٤).

وأصبح الخليفة مَسْلُوبُ السلطة والإرادة، ولم يعد له «من الأمر إلا الاسم، لا يتعدى حكمه بابه، ولا يتجاوز جنباه»^(٥). وبرز على الساحة السياسية أصحاب المصالح. والمتسلقون من رجال الدولة الذين دبت بينهم الخلافات، وحيكت بينهم الدسائس والمؤامرات، فكان أحدهم يكيد للآخر أخبث الكيد، يريد أن يصل بذلك إلى مبتغاه، غير ناظر أو مهتم لما تقتضيه مصلحة الأمة، تساوى في ذلك القواد والكثير من الوزراء ورجال الدولة، الذين انصرفوا إلى تحقيق أطماعهم الشخصية، لعدم علمهم بمصيرهم بعد عام أو عامين، من عزل أو قتل أو حبس، فلا يهمهم الآن غير الكسب بأي طريق كان، دون الاعتبار بما يكون بعد ذلك، سراً على ما قاله أحد كبار الوزراء في هذا العصر، وهو ابن الفرات، الذي قال: «إن تمشية أمور السلطان على الخطأ خير من وقوفها على الصواب»^(٦) ولم يقف الأمر من الضعف والانهيار السياسي عند هذا الحد، بل إن المصادر المختلفة تخبرنا

(١) ابن الأثير: الكامل ج ٧ ص ٧٧.

(٢) ن. م. س ج ٨ ص ١٧٧.

(٣) ن. م. س ج ٩ ص ٢٦٤.

(٤) ن. م. س ج ٨ ص ١٧٦.

(٥) ابن دحية: الترياس في تاريخ بني العباس ص ١٤٤.

(٦) الصايغ: تاريخ الوزراء ص ١١٩ بيروت ١٩٠٤م.

(٧) انظر الطبري: تاريخ الأمم والملوك، ابن الأثير: الكامل، الملل الصايغ: تاريخ الوزراء الأصفيهان: الأغاني، التوحي: القرج بعد الشدة.

بتدخل الخدم والنساء في الحكم، واستحكايمهم على أموال عظيمة من بيت مال المسلمين^(١).

ولإزاء هذه الأوضاع السياسية المتردية في دار الخلافة ببغداد، وسوء أحوال الناس الاجتماعية والاقتصادية، بسبب المصادرات وابتزاز الأموال، وفساد الأمور عامة، واستمرار الفوضى والمنازعات بين القواد والوزراء والخدم والنساء في دار الخلافة، ذهبت هبة الخلافة والخلفاء، وهان أمرهم على عمالهم في أطراف الدولة الإسلامية، فبدؤوا يطالبون بالاستقلال عن دار الخلافة سياسياً واقتصادياً. فتدججوا من عمال لدار الخلافة، ثم أنشؤوا الإمارات الصغرى، ثم الدول الكبرى، فعل ذلك أغلب عمال دار الخلافة في المشرق خاصة، من فارس وترك وعرب^(٢).

وظهرت بذلك الدويلات المستقلة عن الخلافة العباسية، كالدولة الطاهرية، والصفارية، والسامانية، والطولونية، والغزنوية، وقبل ذلك كله دولة بني الأغلب بشمال أفريقية، وانحلت وحدة الدولة والخلافة.

هذه الأوضاع جميعها شجعت على خلق نوع من النزعات الاجتماعية الغربية في المجتمع الإسلامي، فكان بداية ظهور الفتيان والصوفية، وتبللت أفكار الناس، وأصبحت المدن بيئة صالحة لكثير من الدعوات الهدامة، مثل القرامطة، الذين ازدادوا بأساً وشرأ، وانتشر فسادهم في الشام والعراق والبحرين وطريق مكة يشرون الرعب، ويقتلون الأبرياء في كل بلد دخلوه، وكانت حركتهم هذه بداية فعلية لحركة الإسماعيلية التي أضمرت نارها في القرن الخامس الهجري بقيادة الحسن الصباح، فاشتعل المشرق الإسلامي

(١) انظر الطبري: تاريخ الأمم والملوك. ابن الأثير: الكامل، الهلال الصايف: تاريخ الوزراء، الأصفهاني: الأغاني، التنوخي: الفرج بعد الشدة.

(٢) يقول ابن الأثير: «ثم ازداد الأمر حتى تحكم أصحابه - أي الخليفة - فكانوا يظفون الأموال، ويفسدون الأحوال، فانتحلت القواهد، وغشيت النيات، واشتغل الخليفة بمزل وزرائه، والقبض عليهم، والرجوع إلى قول النساء والخدم والتصرف على مقتضى آرائهن، فخرجت الممالك، وطمع العمال في الأطراف، الكامل ج ٨ ص ٢٥».

والعراق والشام بالفتن والاضطرابات التي كادت أن تقضي على ربح الاسلام وروحه وعلى الخلافة العباسية.^(١)

وفي هذا العصر كانت ثورة الزنج التي بدأت في عهد المعتز، وازدادت خطراً بزعماء رجل فارسي أباح لأتباعه أزدل أنواع الخلاعة والفجور، وانضم تحت لوائه العبيد من مختلف أنحاء البلاد، وبقي عددا من السنين يتحدى دار الخلافة، ويهدد أمن البلاد، حتى استطاع الموفق - أخو الخليفة - أن يفتك به ويشتت رجاله.^(٢)

وعلى الرغم مما ساد مركز الخلافة العباسية في هذا العصر من فساد إداري، وتدهور سياسي، وانحيار اقتصادي، فإن ذلك لم يكن انعكاسه وآثاره مباشراً على الحركة العلمية في العراق، أو في الشام، أو في المشرق الإسلامي. بل ربما كان هذا التفتت في الدولة الإسلامية والاستقلال عن سيادة بغداد السياسية والمالية، من أسباب انتعاش الحركة العلمية في هذا العصر الذي أتى أكله في العصر الذي يليه. فلقد تنافس الأمراء المستقلون على استقطاب رجال العلم والأدب والاستكثار منهم، فقبوهم وجمعوهم حولهم، وألحقوهم بمجالسهم، باعتبار أن ذلك من مظاهر الجاه والسلطان، وواسطة لذيوع شهرتهم في البلدان، فكان لذلك التنافس أثره في نهضة العلوم والآداب في هذا العصر والعصور اللاحقة.

وبناء على ذلك فقد اتسم هذا العصر في المشرق الإسلامي بنهضة علمية شاملة، انطلق شعاعها من بغداد كعبة العلم والعلماء لتشمل أنحاء المشرق الإسلامي كافة، من بخارى ونيسابور وسمرقند وبلخ والرِّي والموصل ودمشق وبلاد الشام ومصر.

(١) لمعلومات موسعة عن القرامطة انظر: أخبار القرامطة في الأحساء والشام واليمن والعراق، جمع وتحقيق ودراسة الدكتور سهيل زكار، دار حسان للطباعة والنشر. وعن الإسماعيلية انظر: الغزالي فضائح الباطنية - تحقيق عبدالرحمن بدوي، مؤسسة دار الكتب الثقافية - الكويت، الدليمي: بيان مذهب الباطنية وبطلانه هي بتصحيحه شد وطهان، الطبعة الثانية، المكتبة الامدادية مكة المكرمة ١٤٠٢هـ / ١٩٨٢م.

برنارد لويس: أصول الإسماعيلية، طبع بدار الكتاب العربي بمصر، الحشاشون: منشورات دار المشرق العربي الكبير، بيروت ١٤٠٠هـ / ١٩٨٠م.

(٢) الطبري: تاريخ الأمم والملوك ج ٩ ص ٦٤٥، أحداث سنة ٢٦٩ هـ (٨٨٢م).

ولقد ضم هذا العصر نخبة بارزة من العلماء والأدباء، وجمهرة فاضلة من رواد الفكر الإسلامي، واحتشد فيه طائفة من الشعراء، ورجال اللغة والبيان، وفضلاء من المجتهدين والمجاهدين من علماء الفقه والحديث والتفسير، ظل أثرهم بارزاً، ودراساتهم ظاهرة في جميع العصور الإسلامية اللاحقة. ان كتب التراجم والطبقات المختلفة تبرز لنا أسماء لمعت في عالم الفكر والمعرفة في هذا العصر، أمثال الطبري المؤرخ والمفسر، وأبي الحسن الأشعري، والمسعودي صاحب مروج الذهب، والأديب المفكر الرائع الجاحظ، وابن قتيبة الدينوري، وابن الرومي، والمبرد صاحب «الكامل» والبحري، والزجاج، والأخفش الصغير، ونفطويه، وقدامة بن جعفر، والمعلم الثاني بعد أرسطو الفيلسوف الفارابي، والطبيب الفيلسوف أبي بكر الرازي، وحنين بن إسحاق الطبيب وأشهر تراجم الاسلام على الإطلاق، وثابت بن قرة الطبيب الرياضي الفلكي الشهير، وفيلسوف العرب يعقوب ابن إسحاق الكندي، وأبو عبد الله محمد بن جابر البتاني العالم الفلكي الشهير، وغير هؤلاء كثير وكثير.

وإذن فقد كان العصر الذي عاش فيه الرهاوي عصر بركة ونماء وازدهار فكري، إنه فترة انطلاقة حركة الترجمة من العلوم القديمة، وترسيخ دعائم الفكر الجديد لعلوم القدماء، التي لا بد لها من أن تتعامل مع عقول جديدة، ومنهج علمي جديد، أرسى دعائمه جابر بن حيان الكيميائي الشهير، إنه أسلوب التجربة والملاحظة الذي أكد على خضوع علوم القدماء له، للوصول إلى المعرفة الحقة الصادقة.

ثقافته ومؤلفاته:

في ظل هذه البيئة العلمية، والازدهار الفكري، ونشاط حركة الترجمة إلى اللغة العربية في علوم الفلسفة المختلفة، من طب وصيدلة ومنطق وفلك ورياضة وطبيعة... الخ، عاش إسحاق بن علي الرهاوي الذي يبدو أنه كان

شغوفاً وحريصاً على قراءة هذه الكتب واستنساخها، والاستفادة منها، ولا سيما المصنفات الفلسفية والطبية لجالينوس وأبقراط.

إن من يقرأ كتاب «أدب الطبيب» للرُّهاوي، ويتأمل مباحثه، يدرك تماماً أن مصنفه كان من العلماء المحققين في بابهِ، حيث وقف على أغراضه، وجمع أشتاتهِ واستقصى أطرافه، وأحاط بأصوله وفروعه، وهو يفرص على دقائق المسائل، وغوامضها، بالإضافة إلى اتساع ثقافته ومعلوماته الفلسفية والطبية، وإدراكه لما يجب أن يكون عليه الطبيب حقاً من أخلاق وصفات وأدب وعلم. قال عنه ابن أبي أصيبعة: «كان طبيباً متميّزاً، عالماً بكلام جالينوس، وله أعمال جيدة في صناعة الطب»^(١)، وهذه حقيقة يؤكدُها كتابه هذا، الذي اعتمد في تصنيفه على مصادر كثيرة ومهمة من مصنفات فلاسفة وحكّماء وأطباء اليونان فقط.

أجل كان الرهاوي طبيباً متميزاً. ويبدو ذلك واضحاً من الباب الثاني الذي عقده «في التدابير المصلحة للأبدان، وها يصلح الطبيب جسمه وأعضائه» إن هذا الباب يمثل موقف الطبيب العلمي، وما يجب عليه أن يدركه في علم الطب والصيدلة، هذا إذا أراد أن يكون طبيباً بالحقيقة، فنجدُه يقول: «ولكني أقول: إن ما أذكره في هذا الباب - الثاني من هذا الكتاب - من حفظ الصحة، وتعديل الجسم بالأغذية والأشربة والتدابير، وتعريفه جملًا من تقدير هذه على طريق القانون العام، فإنه ينيه ذا اللب والفتنة إلى معرفة أصول تدابير المرضى، وعمل ينتفع بها في علاجهم، وهو أيضاً يحث المتعلمين على طلب معرفة الأمراض، وما يعالجون ويدبرون به المرضى... فنقول - لمن علم أن بدنه صحيح -: إن أول ما ينبغي لك أن تعلمه في حفظ صحة بدنك أن تعلم بهذا تحفظ الصحيح لتقدر على حفظ صحتك، ومن ذلك بالضرورة تعلم بأي شيء تُجْتَلَبُ الصحة إذا فُقدت»^(٢).

(١) ابن أبي أصيبعة: حيون الأئمة ص ٣٤٧.

(٢) الرهاوي: أدب الطبيب، الورقة ١٥ ب.

ونجده يقول في مكان آخر: «ولما اختلفت طبائع الناس لاختلاف أمزجتهم احتاج العقل أن يضع لكل ما خالف الأمر المعتدل ما يَرُدُّه إلى الاعتدال، وما يضعه العقل من ذلك هو على ضريين: أحدهما تعليم ما عدل أخلاق النفس، والآخر ما عدل مزاج البدن.»^(١)

ثم نراه بعد ذلك يتحدث عن حاسية الطبيب الحقيقي، وقدرته على تحديد «تقدمة المعرفة» في أثناء كلامه عن أهمية المزاج - وهو اختلاف تركيب طبيعة البدن من شخص إلى آخر - في العملية الطبية والمعالجة، فيقول: «وينبغي أن يكون حاضراً لذكرك أيضاً أن عملك إن كان في شخص من الأشخاص، وكانت الأشخاص مختلفة الأمزجة، وصحة كل واحد منها يخص مزاجه، ولكل مزاج علامات تخصه، وتدابير توافقه، فيجب لذلك أن يتدرب ويرتاض في معرفة «الحِـدس الصناعي» الذي به يصل إلى التقدير، ولن يصل إلى ذلك إلا بإحكام علم القوانين النوعية»^(٢).

ونجده يؤكد بعد أن يتعلم الطبيب علم الأصول، والقوانين، والتدرب بالحِـدس، على أهمية الغذاء للجسم، حفاظاً على الصحة، فيقول: «وبعد إحكام الطبيب لما ذكرناه من جمل الأصول وفروعها، فيلزمه أن يعلم أن الأبدان لا تثبت على حالة واحدة، لسرعة تغاير الأزمان لها، وتبدل أمزجتها، فالأبدان لذلك تتحلل دائماً وتنقص، فلذلك هي محتاجة إلى ما يُخْلِف عنها عوضاً لما تحلَّ منها، والمُخْلِف عليها ذلك هو الغذاء.»^(٣)

والطبيب عند الرهاوي أثناء ممارسته لمسئوليته الطبية في تحديد نوع الغذاء للإنسان ومشايبته لطبيعته، نجده يقول: إن الطبيعة تمتص من ذلك الطعام ما يوافقها وتضمه، وما لا يوافقها ترفضه «فلا بد من فضلات لا تصلح لتغذية الأعضاء، فيجب بروزها... لئلا تفسد بكثرتها وطول مقامها، ولذلك صار واجباً على حافظ الصحة أن يتفقد^(٤) هذه الجوائز والطرق: هل أفعالها

(١) الرهاوي: أدب الطبيب، الورقة ١١٤.

(٢) ن. م. ص، الورقة ١١٦.

(٣) ن. م. ص، الورقة ١٦ ب.

(٤) وردت بالأصل (يعتقد).

جارية على الأمر الطبيعى؟، وهل هي في خدمتها لطبيعة ذلك البدن على ما ينبغي أم محتاجة إلى معاونة من خارج؟ فإن من أفعال الطبيب تفقد ذلك، وإعانة الطبيعة بجميع الوجوه على إخراج ما كثر، وإصلاح طرقها بحسب الطاقة^(١).

فالطبيب الطبائعي حقا عند الرهاوي هو الطبيب الذي يجب أن يعلم ويدرك «ما يورده إلى البدن بنوعه ويسائر حالاته وإصلاحاته، وبالحالات التي بالطريق التي يرد فيها وبإصلاحاتها»^(٢).

ثم نجده بعد ذلك يأخذ في الحديث عن سائر أعضاء بدن الإنسان من رأسه إلى قدمه: تشرحها، وعملها، وأمراضها، ومعالجتها، إلى حديثه عن الأمور الخارجة، وتأثيرها في المريض، كالأعراض النفسانية والنوم واليقظة، وتغاير البلدان للأبدان، والصنائع والأعمال، والعادات، وطبيعة البدن.

ومن خلال هذا الكتاب، وما أثبتته فيه من دراسات ومباحث، يتضح لنا حقيقة ما قاله ابن أبي أصيبعة من أن الرهاوي كان طبيا متميزا. وأيضا فإنه كان عالما بكلام جالينوس، الطبيب اليوناني الذي كان يعتقد أن الطبيب لا يكون طبيا حقا ما لم يكن ملتحا بالفلسفة، والمنطق، والرهاوي يبدو من خلال كتابه هذا، ومن خلال مصنقاته الأخرى، أنه كان مُعجبا بجالينوس، وشغوفاً بقراءة كتبه، ويفكره، فلقد تأثر به كثيرا^(٣)، ولا سيما أن تلك الفترة التي عاش فيها الرهاوي لم تكن قد ظهرت بعد تلك الكتب الطبية المؤلفة في العالم الإسلامي، والتي أصبحت فيما بعد مصدراً علميا لجميع طلبة الطب في العصور اللاحقة، إذ لم نعرف أن كتابا طبيا متميزا قد ظهر حتى هذه الفترة، ولم يكن هناك سوى كناش «فردوس الحكمة»^(٤) لعلي بن ربن الطبري، من أطباء النصف الأول من القرن الثالث الهجري^(٥).

(١) الرهاوي: أدب الطبيب، الورقة ١٧ أ.

(٢) د. م. س.، الورقة ١٧ أ.

(٣) يقول: «وإنما أرشدتك من كتب الآداب إلى كتب مملوك وخاصة منهم إلى كتب جالينوس إذ كنت طبيا، ويكتب هذا الفاضل تعني فلك بها غنى عن غيرها» (أدب الطبيب، الورقة ١١٠ أ).

(٤) حققه ونشره محمد زبير صدقي سنة ١٩٢٨ م في برلين.

(٥) القفطي: أخبار العلماء ص ١٥٥.

أما الرازي الطبيب المعروف، والذي كان معاصرا للرهاوي، فلم يأخذ مكانته الجديرة به بين أطباء اليونان إلا بعد وفاته، حين انتشرت كتبه، وعرف الناس ما كان عليه الرجل من تقدم وعلم. ولذلك فقد كانت كتب جالينوس وأبقراط هي المصادر الوحيدة لتعلم الطب في هذه الفترة.

كما يدل على إيمان الرهاوي بفكر جالينوس - الذي صنف كتابا أسماه «كتاب في الطب الفاضل يجب أن يكون فيلسوفا»^(١). أنه أكب على دراسة كتب الفلسفة والمنطق التي هي بداية الطريق لتعليم الطب، أمثال كتب سقراط وأرسطو وأفلاطون، وجالينوس^(٢).

أما مصنفاته فهي التي ذكرها ابن أبي أصيبعة، وهي:

١ - كتاب أدب الطبيب. (وهو هذا الكتاب).

٢ - كنشاش جمعه من عشر مقالات لجالينوس المعروفة باليامر^(٣) في تركيب الأدوية.

٣ - جوامع جمعها من أربعة كتب لجالينوس رتبها الاسكندرانيون في أوائل كتبه، وهي: كتاب الفرق، وكتاب الصناعة الصغيرة، وكتاب النض الصغير، وكتابه إلى أغلوقن. وجعل هذه الجوامع على طريق الفصول، وأوائل فصولها على حروف المعجم^(٤).

(١) ابن أبي أصيبعة: حيون الأئمة ص ١٤٦.

(٢) انظر: الباب الأول من كتاب «أدب الطبيب»، حيث نلاحظ أنه كان من مصادره في تصنيف كتابه هذا مجموعة من الكتب الفلسفية منها: كتاب ما بعد الطبيعة، كتاب في النفس إلى فادن، كتاب في الفلسفة الخارجية للكندي، في آراء أبقراط وأفلاطون. فهو يقول: «وإذا ان علوت منزلة الأطباء وأردت أن تكون طبيا فاضلا فعليك بمقالتة التي بين فيها أن الطبيب الفاضل فيلسوف، ثم يكتابه في آراء أبقراط وأفلاطون، ثم يكتابه في الرهان»، أدب الطبيب: الورقة ١١٠ أ.

(٣) الميامر: جمع ميمر وهو الطريق. والميامر يمثل النصف الثاني من كتاب جالينوس وهو «كتاب تركيب الأدوية» الذي جعله في سبع عشرة مقالة، وأجل في سبع منها أجناس الأدوية المركبة وكيفية تركيبها على الجمل والأجناس، وهذا الجزء عرف «بكتاب قاطعات»، وعشر المقالات الأخيرة تعرف «بكتاب الميامر» الذي وصف فيه الأدوية المركبة بحسب المواضع، أي الأعضاء التي فيها المرض، وما يصلح لكل عضو من هذه الأدوية، من الرأس حتى القدم، وهذه الطريقة اتبناها ابن سينا في تصنيف كتابه «الرسالة الألواحية».

(٤) ذكر الرهاوي هذا الكتاب في كتابه «أدب الطبيب» الورقة ٩٧ ب.

ثانياً: التعريف بكتاب «أدب الطيب» للرهاوي:

لقد اعتمدت في تحقيق كتاب «أدب الطيب» للرهاوي على النسخة الوحيدة الموجودة في مكتبة السليمية في أدنة تحت رقم «١٦٥٨» وبعد البحث والتقصي لم أجد نسخة أخرى في فهارس المخطوطات، والتي كان الحصول عليها سيحل بعض الإشكالات واللبس والكلمات التي لم استطع قراءتها.

ومما تجدر الإشارة إليه أن «كتاب أدب الطيب» هذا تعرض له بالدراسة والبحث بعض المستشرقين منهم كريستوف بورجل (J. CHRISTOPH BURGEL) الذي قام بدراسة عن الكتاب، وعن أدب الطب عند المسلمين باللغة الألمانية في مجلة (ARCHIV SUDHOFFS) عدد (٥٠) سنة ١٩٦٦ (ص: ٣٣٧ - ٣٦٠)، كما قام بدراسة أخرى في نفس الموضوع في مجلة (DEUTSCHEN MORGENLANDISCHEN GESELLSCHAFT ZEITSCHRIFT DER) عدد (١١٧) سنة ١٩٦٧ م (ص ٩٠ - ١٠٢) وكانت دراسته هذه بمثابة تمهيد لنشر الكتاب، على أنه لم ينشره فيما بعد.

كما قام مارتن ليفي (MARTIN LEVEY) بترجمة هذا الكتاب إلى اللغة الإنجليزية سنة ١٩٦٧ م.

ويقع كتاب الرهاوي في (١١٢) ورقة بمقياس (٢٧ - ١٩) (١٣ - ١٩) سم مع الإشارة وبكل أسف إلى أن إحدى أوراقه سقطت، وهذه الورقة على الرغم من أهميتها في الكتاب فهي لا تشتمل إلا على خاتمة الباب التاسع عشر، ومقدمة الباب العشرين. ويدل على ذلك «التعقيب» - وهي الكلمة المثبتة في نهاية الورقة - (١٠٨) والتي تدل على أول كلمة في الورقة (١٠٨ ب) حيث وردت كلمة التعقيب هذه «وفيا ذكرناه» وكانت أول كلمة في الورقة (١٠٨ ب) هي «فضيلة الإنسان» هذا فيما لو أخذنا في الحسبان خطأ الترقيم في أصل المخطوط. وكلمة «وفيا ذكرناه» كلمة عودنا عليها الرهاوي عند اعتزامه إنهاء كل باب من أبواب كتابه.

وقد اثبتنا عنوان «الباب العشرون» من مقدمة المؤلف وهو «فيا ينبغي للطبيب أن يدخره ويعدّه من وقت صحته لوقت مرضه، ومن زمان شبابه إلى زمان شيخوخته ويشتمل هذا السقط - من الباب العشرين - على المقدمة التي عودنا عليها المؤلف ايضاً عند افتتاحه لكل باب، وهذا ما سنلاحظه في الكتاب تماماً.

وقد ورد في صفحة العنوان ما يأتي:

«كتاب أدب الطبيب»

«عدد أوراقه ١١٠ ورقة»

«تصنيف إسحاق بن علي اليهودي الخيري الرهاوي» بخط دقيق يبدو أنه ليس بخط الناسخ وقد ضرب عليه بخط.

«إسحاق بن علي الرهاوي»

وإلى أسفل من ذلك كتب «نظر فيه مترحاً على واقفه محمد بن محمد بن محمد القوصوني لطف الله به وبالمسلمين في سنة ٩٥٩ «استفاد من هذه الآداب مترحاً على واقفه الفقير إلى لطف الله وعطفه حسن قاسم وهو إذ ذاك في خدمة ضعيف الفقراء بدار الشفاء المذكورة في سنة ٩٧٩».

وسطر إلى الأسفل من ذلك أيضاً باتجاه من الأعلى إلى أسفل الصفحة ما يأتي «واستفاد من هذه الآداب داعياً لواقفه... في سنة ٩٧٨»

أما فيما يخص نص الكتاب فهو يقع في ١١٢ ورقة، كما سبق ذكره، وتشتمل كل صفحة على سبعة عشر سطراً، بخط عادي ليس فيه جمال أو كثير اعتناء، على طريقة نسخ العصور المتأخرة في وقت اضمحلال الحضارة الإسلامية.

ويبدو أن أيدي النساخ تلاعبت به كثيراً مما زاد المشقة والعناء في عملية إرجاع النص إلى أصله، حيث كثرت الأخطاء الإملائية وأخطاء رسم الكلمات بشكل كبير، مما يظهر معه أن النسخ تم بطريقة الإملاء أو أن أحد النساخ كان جاهلاً، فيرسم الكلمة كما يراها دون الالتفات إلى المعنى، ولا سيما في الأسماء اليونانية والرومانية. والكثير الكثير من الكلمات.

ولعل السبب يعود في ذلك إلى عدم وجود وحدة كتابية متفق عليها بين النساخ في الدولة الإسلامية في العصور كافة، هذا بالإضافة إلى اختلاف الرسم في أنواع الخط العربي، نلاحظ أن السمة العامة لنسخ الكتب تتسم بكثير من الإشكاليات، مثل حذف بعض الحروف التي يفترض أن تكتب، وإثبات بعض الحروف التي يفترض أن تحذف، وإهمال الهمزة، والنقط، والخلط بين الياء والألف اللينة، مما يغير اللفظ أحيانا، واللفظ والمعنى أحيانا أخرى. وهذا ما سار عليه الناسخ في نسخ هذا الكتاب في طريقة رسم الكلمات، والقواعد الإملائية كما هو على النحو التالي:

١ - إهماله وضع النقطتين تحت الياء المتطرفة فتقرأ ألفا مقصورة في كثير من الكلمات. مثال ذلك:

رسم الناسخ للكلمة	تصحیح الكلمة
يشتكى	يشتكى
تطالبني	تطالبني
النفساني	النفساني
المغتذي	المغتذي
يستقصي	يستقصي
تقطعي	تقطعي
الصيديناني	الصيديناني
يوصي	يوصي
ينبغي	ينبغي
المصل	المصل
العنصل	العنصل

٢ - نجده أحيانا يرسم الألف المقصورة ياء متطرفة. مثال ذلك:

رسم الناسخ للكلمة	تصحیح الكلمة
المصطكى	المصطكى

إلى
أخرى

إلى
أخرى

٣ - نجده يرسم الألف المقصورة ألفا ممدودة. مثال ذلك:

رسم الناسخ للكلمة	تصحيح الكلمة
فأزرا	فأزرى
يفنا	يفنى
تلقا	تلقى
يعنا	يعنى
يقتدا به	يقتدى به
تتوقا	تتوقى
يقوا	يقوى
تخطا	تخطى
يرقا	يرقى
يتشكا	يتشكى

٤ - رسمه لبعض الكلمات خلافا لما نعرفه في قواعد الإملاء الآن مثل كلمة (يسأل) يرسمها (يسئل). وكلمة (قراءته) يرسمها (قراثة).

٥ - يقلب الهمزة ذات الكرسي إلى ياء. مثال ذلك:

رسم الناسخ للكلمة	تصحيح الكلمة
الحلايق	الحلائق
طايرات	طائرات
الفضائل	الفضائل
ليلا	لئلا
سابق	سائق

قائد	قايد
نائم	نايم
الرثة	الريه
دائمة	دايمه
زائده	زايده
الشدايد	الشدايد
اصدقائك	اصدقايك

٦ - إهمال الهمزه نهائياً عندما تكون على الألف الممدودة. أو المقصورة، أو عندما تكون في وسط الكلمة، أو في نهايتها. مثال ذلك:

تصحیح الكلمة	رسم الناسخ للكلمة
بأس	باس
المأكول	الماكول
الغذاء	الغذا
الأحشاء	الأحشا
العقلاء	العقلا
شيئاً	شيأ
ابتداء	ابتدا
الهواء	الهوا
شيء	شي

وقد نسخ هذا الكتاب لنفسه - كما هو واضح في آخر ورقة - عبدالله بن المكين عبدالله بن عبدالسلام بن ربيع الإسرائيلي اللاوي. . وذلك في مدة عشرين يوماً في ساعات متفرقة منها، آخرها ليلة الجمعة ثاني عشر شعبان سنة ثمان وأربعين وسبعمائة (٧٤٨هـ - ١٣٤٧م).

أهمية كتاب أدب الطبيب:

عرف الجرجاني الأدب بقوله «الأدب عبارة عن معرفة ما يحتز به عن جميع أنواع الخطأ»^(١).

وفي نهاية القرن الثاني من الهجرة النبوية الشريفة ظهر واضحا ترسيخ دعائم الفكر الاسلامي المتمثل في علوم الشريعة، ولغة العرب وأدبهم، وذلك تمهيدا لالتقاء الفكر العربي الإسلامي بفكر وثقافة حضارات العالم القديم، المتمثل في علوم الأوائل، وتراثهم الفكري، ولم يكد ينتهي القرن الثالث الهجري حتى اجتاز الفكر الإسلامي مرحلة الشباب في مختلف العلوم والفنون الشرعية والعربية، والأدب والعلوم الاجتماعية، والعلوم الصرفة، وكان هذه العلوم قد اقترنت من فترة النضج، لتبدأ مرحلة الاستثمار في القرن الرابع الهجري.

ونتيجة لهذا التفت عدد من العلماء المسلمين منذ نهاية القرن الثاني للهجرة الى التصنيف في آداب السلوك والتعامل مع العلوم، وما ينبغي أن يكون عليه متحل هذه العلوم، من التزام اتجاه مبادئها الأساسية، فظهرت مصنفات في آداب السلوك، والسياسة، والوزارة، والدين والشريعة، وآداب القضاء، والتلاوة، وأدب الفتوى والمحدثين، وآداب العلم والمتعلمين والإملاء، والسامع، والقراءة، والكتابة. ولقد برز من هذه التصانيف مجموعة من الكتب تعد أصولا لهذا الفن من التصنيف.

وكتاب «أدب الطبيب» لاسحاق الرهاوي يعد أنموذجا ووثيقة مهمة لهذا النوع من فنون التأليف في تاريخ العلوم الطبية في القرن الثالث الهجري. ومن هنا تظهر لنا أهمية هذا الكتاب الذي كان الأول من نوعه في تاريخ العلوم الطبية في الإسلام، إذ لا يعرف أحد من الأطباء المسلمين قبل الرهاوي صنف في هذا الميدان كتابا كاملا وجامعا لأدب الطب والأطباء.

(١) التعريفات: ص ١٤.

فكل ما نعرفه أن بعضهم صنف مسألة من مسائل أدب الطب، مثل «أخلاق الطبيب» للرازي^(١)، و«كتاب عنة الطبيب» و«كتاب معرفة عنة الكحالين» ليوحنا بن ماسويه^(٢)، وهما مفقودان. وأيضا «كتاب امتحان الأطباء»^(٣)، و«كتاب نواذر الفلاسفة والحكماء وأدب المعلمين القدماء» لحنين ابن إسحاق^(٤).

لقد ذكر الرهاوي في كتابه هذا كل ما يجب أن يتأدب به الطبيب في تعامله، وسلوكه المهني، وأخلاقه، وعلاقته بعامة الناس وكبرائهم، وبالأصحاء والمرضى، وماذا يجب أن يكون عليه الطبيب في علمه وطبه وتطبيه.

وتحدث الرهاوي أيضا عن شرف مهنة الطب وإرتقائها، ووجوب احترام وتقدير الأطباء الحقيقيين، والاحتراس من الأطباء الجهلة والمحتالين والممخرقين^(٥)، وامتحن الأطباء، إلى غير ذلك من الأبحاث المهمة التي أوردها الرهاوي في كتابه هذا، مما له علاقة بأدب الطب فنجده يقول: «وقد تكلفت جمع ما قدرت عليه من الآداب التي ينبغي للطبيب أن يؤدّب بها نفسه، والأخلاق المحمودة التي ينبغي أن يُقوّم بها طبعه، وذكرت طرفا من التدابير التي ينبغي أن يذّبّر بها جسمه، والأفعال التي يجب أن يفعلها بذاته أولا، والأفعال التي يفعلها بالأصحاء والمرضى، وجملا من الأفعال والوصايا والتدابير التي ينبغي أن يتقدّم بها إلى المريض وخدمه ومن يتولّى مصالحه، وجعلت جميع ذلك مقالة أولى من هذا الكتاب. ثم جمعت في المقالة الثانية ما يجب على المريض أن يكون عليه من القبول لتصلح أخلاقه لنفسه ولطبيبه وتخدمه فيتمّ بذلك صلاح جسمه.

وذكرت فيها أيضا واجبات ولوازم تدعو الحاجة إليها في صلاح الأصحاء

(١) حقه الدكتور عبداللطيف الميد الطيبة الأولى ١٢٩٧هـ / ١٩٧٧ م دار التراث، القاهرة.

(٢) ابن أبي أصيبعة: حيون الأتياء ص ٢٥٥.

(٣) د. م. س ص ٢٧٣.

(٤) يذكر عبدالرحمن بلوي أنه توجد منه نسخة بالاسكوريال برقم ٧٥٦ لم يطبع بعد، ولكن ليفنتال طبع النص العربي وترجمه. التراث اليوناني في الحضارة الإسلامية ص ٣٩.

(٥) المخرق. أي الموه. ابن منظور: لسان العرب مادة (مخرق).

والمرضى، من قصص وأخبار يتأثب بها سائر الناس، والأطباء خاصة، وأنا أميز كل صنف من هذه المعاني في باب ليكون الكتاب أبواباً، فيسهل بذلك على طالب المعنى مطلبه، ويقرب مأخذ^(١).

ومما يؤكد أهمية الكتاب أن القفطي في كتابه «أخبار العلماء» اعتمد عليه في رواية بعض أخبار الأطباء. أما ابن أبي أصيبعة فقد اعتمد عليه في ثمانية مواضع قائلاً: «قال الرهاوي في كتابه «أدب الطبيب»^(٢).

وما من شك في أن المصنفات التي بحثت في أدب الطب وسلوك الأطباء بعد الرهاوي قد اعتمد مصنفوها على كتابه هذا، واستفادوا منه واستشهدوا بآرائه، واقتفوا منهجه في تصانيفهم تلك، ومن هذه الكتب:

١ - كتاب «التشويق الطبي»^(٣) لمؤلفه صاعد بن الحسن الطيب من أطباء القرن الخامس الهجري.

٢ - رسالة دعوة الأطباء^(٤) لابن بطلان المختار بن الحسن المتوفى سنة ٤٥٨ هـ (١٠٦٥ م).

٣ - «النافع في كيفية تعلم صناعة الطب»^(٥) لعلي بن رضوان المتوفى سنة ٤٤٤ هـ (١٠٥٢ م).

٤ - رسالة في بيان الحاجة إلى الطب وآداب الأطباء وصاياهم^(٦) لمحمود بن مسعود الشيرازي المتوفى سنة ٧١٠ هـ (١٣١١ م).

٥ - المقالة الصلاحية في إحياء الصناعة الطبية^(٧) لهبة الله بن يوسف بن زين بن الحسن من أطباء القرن السادس.

(١) الرهاوي: أدب الطبيب، الورقة ١ ب.

(٢) عيون الأنباء. الصفحات ١٩١ - ٢٠٧ - ٢١٥ - ٢٢٥ - ٢٣٤ - ٢٤١ - ٢٤٢ - ٢٤٦.

(٣) التشويق الطبي: وهو كتاب جيد في آداب الطب والأطباء حققه أو تيسر يونس سنة ١٩٦٨ م، وللكتاب من الأهمية ما يجب معه أن يثقف وينشر في البلاد العربية للاستفادة منه في هذا الميدان.

(٤) يوجد منها نسخة خطية بالقاهرة. إضافة إلى بعض النسخ الأخرى الموزعة في دور مخطوطات استانبول.

(٥) يوجد منه نسختان أحدهما بالقاهرة، وأخرى بالمانيا، والنسختان يتقصها المقالة الثالثة. ابن أبي أصيبعة: عيون الأنباء ص ٥٦٦.

(٦) أيضاً هذه الرسالة مهمة جداً وهي قيد التحقيق. ويوجد منها نسختان باستانبول.

(٧) المقالة الصلاحية أيضاً من الكتب المهمة التي صفت في أدب الطب ويبدو من خلال هذه المقالة أنه قد استفاد كثيراً من كتاب الرهاوي.

فالكاتب بوجه عام مهم في بابهِ، وكان فاتحة الكتب التي صنت في ميدانه. وقد أسف فؤاد سيد - أمين المخطوطات بدار الكتب المصرية - على فقدانه بقوله «وهذا الكتاب فقد ولم يصل إلينا»^(١).

بواحث المؤلف على تصنيف كتابه:

ان أي كتاب يصنف لابد أن يكون لمؤلفه دوافع دفعته إلى التصنيف، وأهداف يرمي إلى الوصول إليها، أو الحديث عن مشكلة يبحثها ليتوصل إلى حلول مناسبة لها. وإذا لم يكن الأمر كذلك فإن الكتاب الذي لا هدف له لن تكون له قيمة البتة^(٢).

والرهاوي في كتابه هذا يبحث مجموعة كبيرة من المشكلات التي طالما تعرض لها كبار الأطباء في كل العصور. وعلى رأس هذه المشكلات مشكلة السلوك العلمي والمهني للطب في عصره، تلك المشكلة التي أفرزت وأخرجت إلى ساحة التطبيق مجموعة من الأطباء الجُهلة الذين أصبح وجودهم خطراً يهدد حياة الناس، ويسلب أموالهم، بل إنه يهدد صناعة الطب بالانقراض بسبب إقبال العامة من الناس وجهلاتهم على هؤلاء الأطباء، واقتناعهم بطبيهم، وحسن معاملتهم، بما لهم من قدرة على الحيلة والتملق.

ولإزاء ذلك ازداد خطرهم على الناس، في حين أن الأطباء حقاً ابتعد عنهم الناس، وقد حدا هذا الأمر بأبي بكر الرازي إلى تصنيف كتابه المعنون بـ«كتاب برء الساعة» الذي يقول في مقدمته: «قال أبو بكر محمد بن زكريا الرازي - رضي الله عنه -: كنت عند الوزير أبي القاسم عبدالله - رضي الله عنه - فجرى بحضرته ذكر شيء من الطب، وهناك جماعة ممن يدعيه، فتكلم واحد منهم بمقدار ما بلغه في ذلك علمه حتى قال بعضهم: «إن العلل من مواد تكون قد اجتمعت على مر الأيام والشهور وما يكون هذا سبيل

(١) ابن جلجل: طبقات الأطباء والحكباء ص ٥٦، مؤسسة الرسالة ١٤٠٥ هـ / ١٩٨٥ م بيروت.

(٢) يقول ديمقراط: «ينبغي أن يعرف أنه لا بد أن يكون لكل كتاب علم وضعه أحد الحكباء، لئلا يوجه: منها الهمة، والمنفعة، والنسبة والصحة، والصنف، والتأليف، والاستناد، والتفكير، والملاحظة: الحيوان. ج ١ ص ١٠٩، كما انظر أيضاً في هذا المعنى المجوسي: كامل الصناعة الطبية ج ١ ورقة ٥٠ أ.

كونه لا يكاد أن يبرأ في ساعة، بل يكون في مثل ذلك من الأيام والشهور حتى يتم بره العليل» فسمع كلامه جماعة من حضر من المتطبيين، كل ذلك يريدون به الذهاب والمجيء إلى العليل وأخذ الشيء منه، فعرفت أن من العلل ما تجتمع في الأيام وتبرأ في ساعة فتعجبوا من ذلك^(١).

ولقد شكوا الرهاوي كثيرا في كتابه من مثل هذه الفئة من الأطباء الجهلة. فكان أهم أهداف بحثه هو كشف قناعهم، والإبانة عنهم، والتشهير ببدعهم وأخاديعهم فيقول:

«إن أناسا من الأطباء - أيها الحبيب، أسعدك الله ببلوغ مطلوباتك، وأعانك على درك الحق - حين جهلوا أصول صناعة الطب، وفاتهم درك فروعها، وقصروا عن تأمل الصواب في طرقها، خرجوا إلى الحيل والتليس، حتى أفسدوا محاسنها، وأسأؤا سمعة أهلها، وكانوا بمنزلة بنائين راموا إصلاح تشعيث دار قد بنيت أتقن بناء، وأحكمت أحسن إحكام، وأعد فيها ضروب المصالح والمنافع، فجعلوا يسعون فيها محجوبة أبصارهم عن مواضع الفساد، لجهلهم ما فيه بنيت الدار، وسوء تحصيلهم نظمها، وإحكام هيئتها، فإنهم لما عميت أذهانهم عن معرفة الأسباب والعلل لكونها، صاروا يجولون كالخيارى، لا يفهمون مواضع الفساد، ولا مواضع علله، وربما رام الواحد منهم الإصلاح لشيء يجهل سببه، فيسرع إلى فساده وهدم أساسه، كالذي أقدمت وجاهرته به الطائفة من الأطباء الذين رأيتك تذمهم وتؤيخهم، وأشباههم من أهل القفحة والإقدام على ما لا يعلمونه.

فحق على من أنعم الله عليه بمعرفة، ووقفه لتأمل هذه الصناعة أو جلها، والوقوف على ما فيها من لطيف التدبير، وصواب التقدير، ألا يقصر في إظهار ما بلغه علمه من ذلك، بل يجتهد في نشره وإذاعته، ليقوي به نفوس أهل الحقائق، ويتجنب به سوء العمل في تدابير الأصحاء والمرضى، محتسبا للثواب في ذلك، وإثقا بمعونة الله تعالى وتأييده إياه»^(٢).

(١) الرازي: كتاب بره الساحة ص ٣٩٦، مجلة الشرق، السنة السابعة ١٩٠٣ م. بيروت.

(٢) الرهاوي: أدب الطبيب، الورقة ١١ أ.

ثم نجد أنه يقول في مقدمة الباب الأول - مجيباً على ما طرحه فيما مضى - :
«فإنني لما فكرت في مسألتك - أيها الحبيب، أسعدك الله بدرك الحق، وأنار
لك طرقه - وجدت الجواب يقتضي أغراضاً كبيرة، ويلازم معاني جليلة،
عظيم نفعها لجميع من يرسم بصناعة الطب، واجب تعلمها لما يرسم في
نفسه من الآداب العقلية، والوصايا الطبية، التي قد اجتهدت في جمعها من
مقالات القدماء، وآداب الأفاضل.

وأيضاً فإن نفعها شامل لسائر الناس ممن له عقل وعصيل، لما يراه من
فضيلة أدبه إن كان ذا أدب، وما يبعثه ويحثه على التأدب إن كان محباً
للأدب، أو لما يُتَجَلَّه ويُعَرَّفُه دناءة نفسه بين أهل العلم والأدب إن كان
عادلاً عن محبة الأدب، وخاصّةً إن كان ممن نصب نفسه قاضياً على النفوس،
وكان حاكماً على الأجسام، ويتولى طبّها وتداويرها، فإن الخصال الثلاثة
بالحاكم - هي أو أكثرها - لائقة بالطبيب أيضاً. »^(١).

مصادر معلوماته في كتابه :

إن من يطلع على كتاب «أدب الطبيب» يدرك تماماً كثرة المصادر التي
اعتمد عليها الرهاوي في تأليفه، وهي من الناحية الكيفية تعتبر المصادر
الوحيدة للطب وتاريخ العلوم الطبية منذ ما يزيد على ألف سنة مضت،
وحتى الفترة التي عاشها الرهاوي.

وبالإضافة إلى هذه المصادر الخطية، فقد اعتمد أيضاً في تصنيف كتابه
هذا على مجموعة من الأخبار والروايات المسموعة عن عدد من أصدقائه
الثقات، فمصادره إذن كانت خطية، ومسموعة، وقد ذكر ذلك في أثناء
حديثه عن تلك الآداب الطبية بقوله: «التي قد اجتهدت في جمعها من
مقالات القدماء، وآداب الأفاضل». ^(٢)

(١) ن. م. ص، الورقة ٣ ب.

(٢) الرهاوي: أدب الطبيب، الورقة ٣ ب.

أما مصادره الخطية فسبق أن عرفنا أن الرهاوي كان علماً بكلام جالينوس طبيباً وفلسفة، وكان به معجباً، ولأنه الطيبة والخلقية متبعا، وبناء على ذلك فإن أغلب مصادره في كتابه هذا من مصنفات جالينوس، ولا سيما الستة عشر كتابا التي كان الاسكندرانيون قد وضعوها وقرروها لدارسي الطب، وإن كنا نجد اختلافاً بين تلك التي أثبتها الرهاوي في كتابه هذا، وبين تلك الستة عشر التي أثبتها ابن النديم^(١). ولا أعلم سبب ذلك الاختلاف، مع العلم بأن ابن النديم عاش في القرن الرابع الهجري، أي بعد عصر الرهاوي، على أن الرهاوي يقول - بعد استعراضه هذه الكتب -: «وقد رأى قوم تقديم: بعض هذه الكتب، لأسباب ليس هذا موضع ذكرها»^(٢). وهو يقول عنها في الباب الثاني - بعد استعراضه موقف الطبيب العلمي -: «وأجل ما قرأته في ذلك كتب جالينوس، ومنها خاصة الستة عشر كتابا التي رتبها الاسكندرانيون للمتعلمين لهذه الصناعة»^(٣).

فمصادر الرهاوي الخطية في كتابه هذا كانت لعدد من المؤلفين في الفلسفة والديانات، والعقائد، والأخلاق، والطبيعة، وأحوال البلدان والطب، والأدوية... الخ

أما مصادره المنسوبة لجالينوس^(٤) فهي:

- ١ - فيها يعتقد رأيا وقد ذكره الله تعالى.
- ٢ - كتاب في آراء أبقرات وأفلاطن.
- ٣ - كتاب في الأخلاق.
- ٤ - كتاب في أن قوى النفس تابعة لمزاج البدن.
- ٥ - كتاب المزاج.
- ٦ - كتاب تدبير الأصحاء.

(١) ابن النديم: الفهرست، ص ٤٠٣.

(٢) الرهاوي: أدب الطبيب، الورقة ٨٧ ب.

(٣) الرهاوي: أدب الطبيب، الورقة ٥٦ أ.

(٤) جميع مصادره الواردة في كتابه هذا قمتا بتعريفها جميعا في مواضعها بالنص.

- ٧ - كتاب منافع الأعضاء.
- ٨ - كتاب قوى الأغذية.
- ٩ - كتاب الأدوية المفردة.
- ١٠- كتاب القوى الطبيعية.
- ١١- كتاب أخلاق النفس.
- ١٢- تفسير كتاب عهد أبقراط.
- ١٣- كتاب نواذر مقدمة المعرفة.
- ١٤- كتاب محنة أفضل الأطباء.
- ١٥- كتاب فرق الطب.
- ١٦- مقالة في أجزاء الطب.
- ١٧- كتاب في النبض إلى طو ثون.
- ١٨- كتاب الصناعة الصغيرة.
- ١٩- كتاب إلى أغلوقن.
- ٢٠- كتاب الأسطقسات.
- ٢١- كتاب التشريح.
- ٢٢- كتاب البُحْران.
- ٢٣- كتاب أيام البُحْران.
- ٢٤- كتاب النبض الكبير.
- ٢٥- كتاب الأدوية المركبة.
- ٢٦- كتاب حيلة البرء.
- ٢٧- كتاب البرهان.
- ٢٨- كتاب في مراتب قراءة كتبه.
- ٢٩- كتاب في تعرف الإنسان عيوب نفسه.
- ٣٠- كتاب انتفاع الأخيار بأعدائهم.
- ٣١- كتاب الحث على تعلم الطب.
- ٣٢- كتاب في أن الطبيب الفاضل يجب أن يكون فيلسوفاً.

أما مصادره المنسوبة إلى أبقراط فهي كما يلي:

- ١ - في كون الخبير مقرا بالله تعالى ويتكوينه للخلائق قصدا.
- ٢ - كتاب جبل على جبل المولودين في سبعة أشهر.
- ٣ - كتاب الوصايا.
- ٤ - كتاب في الأيمان والعهود.
- ٥ - كتاب منافع الأعضاء.
- ٦ - كتاب الفصول.
- ٧ - كتاب الأهوية والمياه والبُلدان.
- ٨ - كتاب الغذاء.
- ٩ - أيديميا. أي «الأمراض الوافدة».
- ١٠ - كتاب ماء الشعر.

كما اعتمد الرهاوي على مجموعة أخرى من المصنفات لمؤلفين آخرين منها:

- ١ - كتاب سمع الكيان «أي السماع الطبيعي» لأرسطو طاليس.
- ٢ - كتاب ما بعد الطبيعة. لأرسطو طاليس.
- ٣ - كتاب في النفس «فادن» لأرسطو طاليس.
- ٤ - كتاب الفلسفة الخارجة في الرد على التثنية، للكِندي.

كما أن الرهاوي قد اعتمد في تصنيف كتابه هذا على مجموعة من الروايات والأخبار التي سمعها من بعض أصدقائه، والتي وصفها بأنها أخبار موثوقة. فقد أكثر من النقل سماعا عن عيسى بن ماسة في الباب الثالث عشر لأخبار بعض أطباء بغداد، وما جرى لهم من أحداث ومعالجات في بلاط الخلافة، وكان من هذه الأخبار ما عاصرها وشاهدها عيسى بنفسه، وبعضها الآخر نقلها عن بعض من عاصروهم من أطباء بغداد، أمثال يوحنا بن ماسويه، وإسرائيل بن زكريا الطيفوري.

فالرهاوي يقول «وحكى عيسى بن ماسة»^(١) «وحكى عن إسرائيل بن زكريا الطيفوري»^(٢)، «ولقد حكى الثقات من أفاضل من بالرقّة»^(٣)، «ومن النوادر التي جرت لبعض الأطباء ببغداد»^(٤).

ولقد كانت الممارسة المهنية، والتطبيب، وما حدث لمؤلفنا من أحداث مع عامة الناس والمرضى من ضمن مصادر كتابه هذا، فنجده يقول: «ولقد سألتني شيخ من أبناء سبعين سنة وفوقها يوما، وقد كنت أشرت عليه بأن يغذي مريضا كان له كنت أعوده»^(٥) ويقول أيضا: «ومثل ذلك أيضا جرى لي مع آخر من السوقه بحلب كان به إسهال، فدفعت إليه سقفا، وأشرت عليه أن يتغذى بمزورة نيراج»^(٦).

وهكذا نجد أن الرهاوي قد اعتمد في تصنيف كتابه على عدة مصادر منها الخطية والمسموعة، ومنها الممارسة المهنية.

ثالثا: منهج التحقيق:

ولقد اعتمدت في تحقيق هذا الكتاب على نسخته الوحيدة المحفوظة بالمكتبة السليمية، ذلك أنه حسب علمي بعد البحث والتقصي لا توجد له نسخة ثانية في دور المخطوطات التي اطلعت على فهرسها. وفي تحقيقه حاولت بقدر المستطاع اتباع الأسلوب العلمي في تحقيق المخطوطات، وهذا من ذلك هو تقديم النص في أكمل صورة ممكنة وأقربها للنص الأصلي، وكان منهجي في التحقيق كالتالي:

فما يخص بالنص: حاولت بقدر الإمكان المحافظة عليه كما ورد - دون الالتفات إلى الكثير من الأخطاء التي كثرت بشكل كبير، مثل اضطراب

(١) الرهاوي: أدب الطبيب، الورقة ٨٢ أ.

(٢) ن. م. س، الورقة ٨٣ أ.

(٣) ن. م. س، الورقة ٨٧ أ.

(٤) ن. م. س، الورقة ٨٧ ب.

(٥) الرهاوي: أدب الطبيب، الورقة ٨٦ ب.

(٦) ن. م. س، الورقة ٨٧ أ.

اعجام الحروف، وإمالتها في مواضع كثيرة، وعدم وضوح بعض الكلمات إلى غير ذلك، فأشرنا إلى ما هو مهم من ذلك، وأما ما يتسم به الكتاب من أخطاء مختلفة ومتكررة في كتابة الكلمات الواضحة التحريف فقد صححناه دون الإشارة إليه، هذا إذا استثنينا مقدمة الكتاب التي أشرنا فيها إلى أغلب الأخطاء، لتكون بذلك منهجا لعملية التحقيق، مثل تقويم اللغة، وإكمال السقط، وتصحيح الكلمات، وأشرنا إلى ذلك كله في الحواشي.

أما بالنسبة للتراجم المختلفة للأعلام وأسماء الرجال، فقد عرفت كل واحد منهم، وقدمت له ترجمة وافية، معتمدا في ذلك على أمهات كتب التراجم. كما تضمن العمل استيفاء المعلومات عن أسماء المدن والأماكن والأمصار الواردة، مع شرح واف لكل منها، واعتمدت في ذلك على كتب الجغرافيين المسلمين. كما اشتمل الكتاب على مجموعة من الروايات والأخبار لعدد من الأطباء، فكان لا بد من استقصاء ما توافر من مصادر معلوماته، وبعض المصادر الأخرى، لتحقيقها وإثباتها.

أما المعلومات الطبية التي أوردها - ولا سيما في الباب الثاني - فقد حاولنا بقدر المستطاع الرجوع إلى أمهات الكتب الطبية، لتحقيق ذلك والإشارة إليه. وقد وردت مجموعة كبيرة من أسماء الكتب التي اعتمد عليها المؤلف مصادر لمعلوماته، وكان لا بد من استيفاء المعلومات عنها وتقديم تفصيلات حول هذا الموضوع.

أما بالنسبة للمسميات المختلفة الواردة في ثنايا البحث لأسماء الأدوية، والأمراض والكلمات الطبية، والتعريفات، والأوزان، والكلمات اللغوية، التي تحتاج إلى تفسير فقد استوفيت توضيحها معتمدا على القواميس والمعاجم اللغوية المتخصصة في كل فن من هذه الفنون.

والحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات. وصلى الله وسلم وبارك على سيدنا محمد وآله وصحبه.

المحقق

د. مريزن عسيري

[illegible]

خداوند خداوند عالم السلام علی الهی الطاهر فی الاولاد
عقائد خدایه و اولاد و وصیه بر عظیم و دلالت
علیه عزیز بنیادی است اما ما را بفرموده الهی
بنیت الهیه المرحله نخستین و اول از همه



مست القواعد فليكن بعد القواعد يكتب التواريخ
فيها حسب ما في الأصل ويطبق على ما في الأصل
منه مست ما في الأصل ويطبق على ما في الأصل

القسم الثاني

النص والتحقيق

قال جامع هذا الكتاب ومؤلفه: إن أناسا من الأطباء أيها الحبيب، أسعدك الله ببلوغ مطلوباتك، وأعانك على درك الحق، حين جهلوا أصول صناعة الطب، وفاتهم درك فروعها، وقصروا عن تأمل الصواب في طرقها، خرجوا إلى الخيل والتلبس حتى أفسدوا محاسنها، وأسأؤوا (١) سمعة أهلها، وكانوا بمنزلة بنائين راموا إصلاح تشييت دار، قد بنيت أتقن بناء، وأحكمت أحسن إحكام، وأعد فيها ضروب المصالح والمنافع، فجعلوا يسعون فيها محجوبة أبصارهم عن مواضع الفساد، لجهلهم ما فيه بنيت الدار، وسوء تحصيلهم نظمها، وإحكام هيئتها، فإنهم لما غميت أذهانهم عن معرفة الأسباب والعلل لكونها، صاروا يجولون كالخيارى، لا يفهمون مواضع الفساد، ولا مواقع علله، وربما رام الواحد منهم الإصلاح لشيء يجهل سببه، فيسرع إلى فسادة وهدم أساسه، كالذي أقدمت وجاهرته به الطائفة من الأطباء الذين رأيتك تدممهم وتؤيخهم، وأشباههم من أهل القحّة والإقدام على ما لا يعلمونه.

فحق على من أنعم الله عليه بمعرفة، ووقفه لتأمل هذه الصناعة - أوجّلها - والوقوف على ما فيها من لطيف التدبير وصواب التقدير، ألا يقصّر في إظهار ما بلغه علمه من ذلك، بل يجتهد في نشره وإذاعته، ليقوي به نفوس أهل الحقائق، ويتجنب به (٢) سوء العمل في تدابير الأصحاء والمرضى، محتسبا للثواب في ذلك، واثقا بمعونة الله تعالى، وتأييده إياه. وقد تكلفت جمع ما قدرت عليه من الآداب التي ينبغي للطبيب أن يؤدب بها نفسه، والأخلاق المحمودة التي ينبغي أن يقوم بها طبعه، وذكرت طرفا من التدابير التي ينبغي أن يذّبر بها جسمه، والأفعال التي يجب أن يفعلها بذاته أولا، والأفعال التي يفعلها بالأصحاء والمرضى، ومجّلا من الأفعال والوصايا والتدابير التي ينبغي- له أن يتقدم بها إلى المريض وتخدمه، ومن يتولى (مصالحه) (٣).

(١) في الأصل «وأسو» والصحيح ما أثبتناه.

(٢) بالأصل «مخالفة» وما أثبتناه هو الصحيح.

وجعلت جميع ذلك مقالة أولى من هذا الكتاب، ثم جمعت في المقالة الثانية ما يجب على المريض أن يكون عليه من القبول، لتصلح^(١) أخلاقه لنفسه ولطيبه ولخدمته، فيتم بذلك صلاح جسمه. وذكرت فيها أيضاً واجبات^(٢) ولوازم تدعو الحاجة إليها في صلاح الأصحاء والمرضى، من قصص وأخبار يتأدب بها سائر الناس كافة، والأطباء خاصة، وأنا أُمَيِّزُ كل صنف من هذه المعاني في باب، ليكون الكتاب أبواباً، فيسهل بذلك على طالب المعنى مطلبه، ويقرب مأخذه. والأبواب عشرون باباً، ويجب أن نعددها أولاً، وما تتضمنه باباً باباً، ثم نأخذ في شرحها بعون الله وتأييده.

الباب الأول: في الأمانة والاعتقاد الذي ينبغي أن يكون للطبيب عليه، والآداب التي يصلح بها نفسه وأخلاقه.

الباب الثاني: في التدابير التي يصلح بها الطبيب جسمه وأعضائه، وهو ١/٢ باب يشتمل على واجبات كثيرة، فلذلك يجب أن يميز أقوالاً مفصلة.

الباب الثالث: فيما ينبغي للطبيب أن يحذره ويتوقاه.

الباب الرابع: فيما يجب على الطبيب أن يوصي به خدَم المريض.

الباب الخامس: في آداب عَوَاد المريض ومفتقديه.

الباب السادس: فيما ينبغي للطبيب أن ينظر فيه، من أمر الأدوية المفردة^(٣) والمركبة، وكيف ينبغي^(٤) أن يحذر مما قد فسد منها بغير

(١) بالأصل «لتصلح» وما أثبت هو الأفضل.

(٢) في الأصل وردت «واحبات» غير منقوطة وما أثبتناه هو الصحيح. والكتاب جميعه واجهتنا فيه هذه الشككة في الأصل والأهم من كلياته.

(٣) الأدوية المفردة: إما نباتية، وهي: ثمر، أو بلور، أو زهر، أو ورق، أو قضبان، أو أصول، أو قشور، أو عصارات، أو البان، أو صمغ، وإما معدنية، وهي: حجرية، أو مما ينبع مثل الفار، وإما حيوانية كالذرايح، وأعضاء الحيوانات وأحشائها ومراراتها. الخوارزمي: مفتاح العلوم ص ١٣٦.

(٤) وردت «سعى» غير منقوطة.

قصد أو بقصد، من الصيدناني^(١) وغيره، ممن يتولى حفظها وتديرها.

الباب السابع: فيما ينبغي للطبيب أن يسأل عنه المريض وغيره.

الباب الثامن: فيما ينبغي للأصحاء والمرضى جميعاً أن يمتثلوه ويضمره

(/) للطبيب في وقت الصحة، ووقت المرض. ب/٢

الباب التاسع: فيما يجب على المريض إبرامه، من قبوله لأمر طبيه ونهيه، وما يؤول إليه حاله عند خلافه له.

الباب العاشر: فيما ينبغي أن يعمل المريض مع أهله وخدمه.

الباب الحادي عشر: فيما ينبغي أن يعمل المريض مع عواده.

الباب الثاني عشر: في شرف صناعة الطب.

الباب الثالث عشر: في أن الطبيب يجب له التشريف - بحسب مرتبته من

صناعة الطب - من الناس كافة، ولكن تشريفه من

الملوك والأفاضل يجب أن يكون أكثر.

الباب الرابع عشر: في نواذر جرت لبعض الأطباء، بعضها من جنس تقدمه

المعرفة^(٢)، وهي تحث الطبيب على تعرفه طرق الإنذار^(٣)،

وبعضها (/) مستظرفة تبعث الطبيب على اختبار تحصيل ١/٣

من يشاوره قبل مشورته عليه، لئلا يُنسب نساؤ إن جرى

إلى الطبيب.

الباب الخامس عشر: في أن صناعة الطب لا يصلح أن يعملها كل من

التمسها، لكن اللائقة بهم في خلقهم وأخلاقهم.

(١) الصيدناني: علم الصيدلة أو الصيدنة: وهو علم يبحث عن التمييز بين النباتات المشتبهة في الشكل ومعرفة منابها، ومعرفة جيدها من رديها، ومعرفة خواصها إلى غير ذلك، والفرق بين الصيدلة، وعلم النبات أن الأول يبحث عن تميز أحوالها أصالة، والثاني يبحث عن خواصها أصالة. طلس كبرى زاهه: مفتاح السعادة ج ١ ص ٣٢٤.

(٢) تقدمه المعرفة: وهي العلامات التي يخف بها الطبيب على أحوال مريض في الأزمان الثلاثة الماضي والحاضر والمستقبل ابن أبي أصيبعة: حيون الأتياء ص ٥٤.

(٣) الإنذار: يقصد به هنا تقدمه المعرفة.

الباب السادس عشر: في عنة الأطباء.

الباب السابع عشر: في الوجه الذي به يقدر الملوك على إزالة الفساد الداخل على الأطباء من^(١) جهتهم، والمرشد إلى صلاح سائر الناس من جهة صناعة الطب، وكيف كان ذلك قديما.

الباب الثامن عشر: في التحذير من خُدَع المحتالين، من الذين يتسمون باسم الطب، والفرق بين خُدَعهم والحيل الطبية^(٢).

الباب التاسع عشر: في العادات المذمومة التي قد اعتادها كثير من الناس (/) ب/ وهي تسوق الى الإضرار بالأصحاء والمرضى وإلى ذم الأطباء.

الباب العشرون: فيما ينبغي للطبيب أن يدخره ويعدده من وقت صحته لوقت مرضه، ومن زمان شبابه إلى زمان شيخوخته.

(١) في الأصل (ومن) الخواو زائده لا محل لوجودها، وما أئنته يستقيم به السياق.
(٢) يقصد هنا وبالحيل الطبية طريقة من طرق الأطباء لمعالجة الأمراض النفسية والعصية. وقد أوردت الكثير من كتب الطب العربية أمثلة لذلك في معالجة المرض المسمى بالمانخولياء وهو ضرب من الجنون. حيث تحدث للإنسان أحكام حريفة، ويغلبه الحزن والخوف الخواورمي: مفتاح العلوم ص ١٣٩. وقد ذكر لنا ابن أبي أصيبعة أمثلة لمعالجة هذا النوع من الأمراض قام بها الكثير من الأطباء المسلمين، انظر مثلا ما أورده في حكاية الطبيب البغدادي هبة الله بن ملكا (ت ٥٤٧ هـ / ١١٥٢م)، عيون الأنباء في طبقات الأطباء ص ٣٧٤.

المقالة الأولى

الباب الأول

في الأمانة والاعتقاد الذي ينبغي أن يكون الطبيب عليه، والآداب التي يصلح بها نفسه وأخلاقه

أما بعد، الحمد لمن لا تبلغ الألسن غاية حمده، ولا تنال العقول نهاية مجده. فإني لما فكرت في مسألك - أيها الحبيب، أسعدك الله بدرك الحق، وأنار لك طرقه - وجدت الجواب عنها يقتضي أغراضاً كبيرة، ويلايس معاني جليلة، عظيم نفعها لجميع من يرتسم بصناعة الطب، واجب تعلمها لما يرسم في نفسه من الآداب العقلية، والوصايا الطبية التي قد اجتهدت في جمعها من مقالات القدماء وآداب الأفاضل.

وأيضاً فإن نفعها عام شامل لسائر الناس، بمن له عقل وتحصيل لما يراه من فضيلة أدبه إن كان ذا أدب، ولما يبعثه ويحثه على التأدب إن كان محباً للأدب أو لما ينجله ويعرفه دناءة نفسه بين أهل العلم والأدب إن كان عادلاً عن محبة الأدب، وخاصة إن كان ممن قد نصب نفسه قاضياً على النفوس، وحاكماً على الأجسام، ويتولى طبها وتدابيرها، فإن^(١) الخصال اللاحقة بالحاكم هي أو أكثرها لائحة (/) بالطبيب أيضاً، وقد قال أرسطو طاليس: ^(٢) (وتفقد

(١) في الأصل وردت كلمة «الحاصل» بين كلمتي «فإن» و«والخصال» ولا معنى لوجودها.

(٢) أرسطو طاليس: أحد مشاهير الفلاسفة والعلوم الحكيم لازم أفلاطون وتلميذ عليه مدة عشرين سنة، وكان أفلاطون يؤثره على سائر تلاميذه، ويسميه المعلم، وإلى أرسطو طاليس انتهت فلسفة اليونانيين، وهو خاتمة حكمائهم. وسيد علمائهم. وله في العلوم الفلسفية كتب شريفة كلية وجزئية، وكان أرسطو طاليس معلم الاسكندر المقدوني ملك مقدونيا ابن التيم: الفهرست ص ٣٤٥، القطبي: أخبار العلماء ص ٢٦. ابن أبي أصيبعة: حيون الأتياء ص ٨٦.

من الحاكم أربع خصال، أن يكون حسيًا، وأن يكون علما، وأن يكون ورعا، وأن يكون غير عجول» وقال: «إن الحاكم يزين الحكم وهو يوحشه» وإذا نقلت هذه الأقاويل إلى الطبيب وجدتها به لائقة، وعليه واجبة، إذ الطبيب حاكم في النفوس والأجسام، ولا يشك أحد في أن النفوس والأبدان أشرف من الأموال، فلذلك ينبغي للطبيب أن يأخذ نفسه بالأداب والعلوم النافعة له في صناعة الطب، وبغير شك أن من لم يحط بها أذكروا^(١) وأطرحة سيخجل إن كان له أدنى حس، وأن يكون له مع الجس يسير من العقل، فانه سيستحي من الله جل ذكره، الذي أنعم على الناس بصناعة الطب، ومنع بها أفاضل يستحقون تعلمها، يخافونه ويهابونه قبل الإقدام على علمها، فضلا عن العمل بها، وسيرى هذا المتجرى^(٢) على الله وعلى أهلها أن مزاحته لهم، ودخوله بينهم بغير نصيب منها، قبيح جدا، فإن بعثه خجله على تأديب نفسه، وإصلاح أخلاقه، ثم قصد أهلها بلطف وأدب، وحسن مسألة، فتعلم منهم، وخدم بين أيديهم في أعمالها، أمكنه حيثئذ جمع^(٣) العلم والعمل [و]»^(٤) أن يحفظ صحة الأصحاء وأن يعالج المرضى.

ولعل بعض الجهلة^(٥) يظن أن خدمته لطبيب ما مدة من الزمان في ذكائه ومعرفته ببعض الأدوية المفردة والمركبة، أو الفصد^(٦) وما مثله من أعمال الصناعة، وأخذ له لذلك، ومعرفته له من كناش^(٧)، أو أقرباذين^(٨)، قد كفاه وأغناه عن قراءة كتب صناعة الطب، ومعرفة أصولها وقوانينها، فليس ذلك إلا سوء حظ له ولن يدبره (/) لأن ما عمله مما ذكرناه، ان لم يعلم أين ب/٤

(١) في الأصل وردت «يذكرو» وما أثبتته ينسجم مع سياق الجملة.

(٢) في الأصل وردت «المتجرى» والصحيح ما أثبتته.

(٣) في الأصل وردت «اجتماع» وما أثبتته هو ما ينسجم به سياق الجملة.

(٤) في الأصل وردت «أن» بدون حرف «الواو» وهو ما أثبتته وبه ينسجم سياق الجملة.

(٥) في الأصل وردت «الجهلة» وما أثبتته هو الصحيح.

(٦) الفصد: وهو علم يبحث عن كيفية آلاته، ومعرفة أنواع المروق، ومعرفة ما ينسجم كل مرض من فصد عرق مخصوص. طاش كبرى زاده: مفتاح السلسلة ج ١ ص ٣٢٥.

(٧) الكناش: جمعه كناشيش وهو ما لم يتعدد أسفاره من الكتب العالية (وهو في التصنيف الطبي يطلق على كل تصنيف يتضمن علاج الأمراض والأدوية).

(٨) الأقرباذين: وهي الكتب التي تبحث في علم الأدوية المركبة. ابن سينا: القانون ج ٣ ص ٣٠٩. وأصل الكلمة يوناني.

يضعه من الجسم، وفيمن يجب استعماله ومتى، وأين من الأماكن، وبأي الحالات والمقادير، كان إلى أن يمرض الأصحاء ويقتل المرضى، أقرب من أن يحفظ الأصحاء ويشفي المرضى.

فعل جميع الوجوه والأسباب يجب أن أسارع إلى إجابتك فيها سألته، والله بكرمه المعين على جميع الخيرات.

ويعد ما قدمته أقول: إن أول ما يلزم الطبيب اعتقاده صحة الأمانة، وأول الأمانة اعتقاده أن لكل مكوّن مخلوق خالقاً مكوّناً، واحداً قادراً، حكيماً فاعلاً لجميع المفعولات بقصد، مخيّراً محيياً، ممرضاً مُمِيتاً، أنعم على الخلائق منذ ابتداء خلقهم، بتعريفهم ما ينفعهم ليستعملوه، إذ خلقهم مضطرين، وكشف لهم عما يضرهم ليحذروه، إذ كانوا بذلك جاهلين. فهذه أول أمانة واعتقاد ينبغي للطبيب أن يتمسك بها، ويعتقدها اعتقاداً صحيحاً.

والأمانة الثانية: أن يعتقد الله - جلّ ذكره - المحبة الصحيحة، وينصرف إليه بجميع عقله ونفسه واختياره، فإن منزلة المحبّ اختياراً أشرف من منزلة الطائع له خوفاً واضطراباً.

والأمانة الثالثة: أن يعتقد أن الله رُسلاً إلى خلقه هم أنبيأؤه، أرسلهم إلى خلقه بما يصلحهم، إذ العقل غير كاف في كل ما يصلحهم دون رسله، ماشأؤوا وكيف شأؤوا في الوقت الأصلح، كما اختار من الخلق لرسالته^(١) الصفة من شاء.

فهذه أصول الأمانات التي يجب على الطبيب أن يسترها بينه وبين خالقه، ويعتقدها اعتقاداً صحيحاً، فقد دلت أقوال القدماء على صحتها، وأنت الكتب المنزلة بها، وشهدت على حقيقتها، ولا يسع ذا شرع الخروج عنها (/) فليس ينبغي لك أن تحفل بمن عدل عن هذه الأمانات، ظناً منه ١/٥

(١) في الأصل وردت «الرسالة» وما أثبتته هو ما يستقيم به سياق الكلام.

ببطلانها فأزرى^(١) على الشرائع، وأظهر التدهور^(٢) والزندقة^(٣)، فليس ذلك منه إلا جهلا يسوقه إلى الهلاك وسوء العاقبة، فإن دعتك نفسك إلى أن تختبره، وينكشف لك جهله - فاسأله عما اعتقده: لم اعتقده؟ ولم عدل عن اعتقاد الكافة، وأهل شرعه؟ فإنك من مبتدأ جوابه تستدل على حيرته وسوء عقله، ولعله أن يكون في ذلك مقلدا لمن قد كان يصحبه، ممن كان يذهب ذلك المذهب، ويعتقد ذلك الرأي، ميلا إلى الرخصة وخلع العذار، وشوقا إلى بلوغ اللذات، ولم يزل هواه يغلبه، ولذاته تغره، حتى انطمست عين عقله، وعميت عن النظر الصحيح فيها يصلحه ويرشده إلى المذهب الحق والرأي الصحيح، ودائما ذلك دأبه، والجهل يستحكم عليه أن يؤديه إلى هلاكه في دنياه وآخرته، ومع ذلك فإنه سيكون سببا لهلاك من صحبه من الأغوار، فتكون منزلته منزلة أصل الشوك الذي كلما كثرت فروعه عظم ضرره، وعسر قلعه، فلا تستأصله إلا نار قوية، تهلك الفروع والأصل معا حتى يسقط في الأرض من البذر ما يكون منه خلفا.

لذلك يكون الضرر أعظم كثيرا ممن اعتقد هذه الآراء، والآفات على الناس أشد، والبلاء أكثر من الأحداث والجهال التابعين لهم، لحيل الأحداث إلى اللذات، وسرورهم بالرخصة، وقلة الكلفة، فهم بذلك يبيحون المحرمات، ويستحلون المحظورات، فقد أحاط منهم بالتابع والمتبوع نار لا تطفأ، وعذاب لا يفي، وسوء ذكر في الدنيا، وأليم عذاب في الآخرة، في الشقاء للمغرور من هؤلاء الأحداث الكبير المعجب بالحقير من دنياه،

(١) وردت دفرزاء وما أثبتناه هو الصحيح.

(٢) التدهور: نسبة إلى الدهر وهو الآن القائم الذي هو امتداد الحضرة الالهية وهو باطن الزمان وبه يتحد الأزول والأبد. ويطلق اسم الدهرية عند المتقدمين على الذين جمعوا الصانع، وقالوا يقدم الدهر الذي يدور عليه مذبههم. لمعلومات موسعة انظر الفزالي: عجائب الفلاسفة، البيهقي: الفرق بين الفرق، الشهرستاني: الملل والنحل، ابن حزم: الفصل في الملل والأهواء والنحل، الخوارزمي: مفاتيح العلوم.

(٣) الزندقة: فسر بالقتال بالنور والظلمة، أو من لا يؤمن بالآخرة، أو من يطن الكفر ويظهر الايمان، وأصل الكلمة فارسي أطلقه الفرس قديما على الخارج من دين الدولة، واستعمله المسلمون أولا في الدلالة على القائلين بالأصلين، النور والظلمة على مذهب المانوية والتتوية، ثم اتسع معناه فشمّل الدهريين والملحدين وسائر أصحاب المعتقدات الضالة، بل أطلق على المشككين، وكل متحرر من إحكام الدين فكرا وصلا لمعلومات موسعة انظر، الفرق بين الفرق، والملل والنحل، الفصل في الملل والأهواء والنحل، ابن التديم: الفهرست، الخوارزمي: مفاتيح العلوم، دائرة المعارف الاسلامية الترجمة العربية ج ١٠.

الكافر بنعم مولاه، لو تيقظ (/) من نومه، وصحا من سكرته، ففكر في ٥/ب خلق ذاته ويقائه، وثباته مع تضاد أسطقساته^(١)، وتعادي أخلاطه^(٢) مدة حياته، وإتقان أوصاله، وإحكام هيئته، لكفاه ذلك دليلا على وجوب علته، وكان منه أوضح برهانٍ على وحدانية خالق الكل، وقدرته وحكمته.

وإذا كان هذا المخدوع قد عمي عن هذا الطريق وجهله، فقد كان له عدة أدلة من طرق أخصر غيره، منها تأمله لتنوع نوع من الموجودات، كعجائب ما في الأرض من معادنها وأحجارها، ونباتها وأشجارها، وما على وجهها من أصناف ماشيها وسائمها، وسابحات الماء وطائرات الهواء، وما به يتم كل نوع من هذه من فضوله وخواصه المقيمة لأفعاله، فإنه قد كان يكتفي في الاستدلال على ما قدمناه من صحة تلك الأمانات، وحقيقة ما ذكرناه من الاعتقادات في بعض^(٣) الطرق إذا سلكها في استدلاله سلوكا مستقيما.

فأما إن فاتته هذه الأدلة، وأخطأ هذه الطرق، فقد كان له من الأدوية النافعة لعياه قراءته في كتب الشرائع الحائئة على الخيرات، الأمرة بالصالحات،

(١) اسطقساته: الأسطقس: هو الشيء البسيط الذي منه يتركب المركب، أو هو أبسط أجزاء الجسم المركب وأقلها مقدارا، والشيء البسيط هو الذي جوهره واحد، وأجزاؤه متشابهة. الخوارزمي: مفاتيح العلوم ص ١١٢، الأمدي: المئين في شرح معاني الفاظ الحكماء والمتكلمين ص ١١٨. المجوسي: كامل الصناعة الطبية ج ١ ورقة ١٧ ب.

(٢) أخلاطه: الأخلاط هي: الدم والبلغم والمرة والصفراء، والمرة السوداء وهي الأشاج. الخوارزمي: مفاتيح العلوم ص ١٤٢ ونظرية الأخلاط هذه بنيت على الاعتقاد بأن الأشياء تتكون من أربعة عناصر رئيسية الماء والهواء والتراب والنار، والجسم الانساني مزيج متناسب من هذه العناصر إن امتزجت امتزاجا عكيا في الكيفية والكمية كانت هذه حالة Crasis، أي الامتزاج، ولكن إذا زاد أحد العناصر أو نقص أو امتنع عن الامتزاج يالمناسبات الأخرى، حدثت الأمراض، وقد أخذ إفسراط فكرة تكون الجسم الانساني من أربعة عناصر من الفيلسوف اليوناني «إسبادوقليدس» ت ٤٣٥ ق.م. وقد ظلت نظرية الأخلاط أساسا للطب حتى القرن الخامس عشر الميلادي عندما انتشر مرض الطاعون بأوروبا وبالأندلس، حيث وضع الطبيب ابن الخطيب وابن خالعه رسالتين في هذا المرض وكيفية انتقاله بالعدوى عن طريق الجراثيم، لتكون بداية رائدة لاكتشاف الجراثيم في القرن الثامن عشر وظهور علم البكتريولوجيا والأمراض المعدية الفاتلين بأن كل مرض اثنا يحدث نتيجة عدوى خاصة. سارتون: تاريخ العلم ج ٢ ص ٤٩- ٢٨٢ للترجمة العربية. أرنولد، توماس: تراث الإسلام ص ٤٨٧- ٤٨٨، المترجمة العربية، والمعلومات موسعة عن الأخلاط انظر ابن سينا: القانون ج ١ ص ٥، ص ١٣- ١٧.

(٣) في الأصل ومرت «قبض» وما أثبتناه هو ما يستقيم به سياق الجملة ومعتلها.

الباعثة على النافعات، مقومة الأخلاق، ومعدلة الأفعال، معدن الآداب والفضائل، التي قد خاب من جهلها، وعظمت خسارة من عدل عنها، وأخذ نفسه بامثال أوامرها واتباع سنتها.

ولذلك وصى أرسطو طاليس للاسكندر^(١) بهذه الوصية، فقال: (وخذ نفسك بإثبات السنة فإن فيها كمال البقاء) وأيضا فليقل لمن فاتته هذه الطرق، وعدم هذه السعادات: إن مما يرجي له الشفاء من عاه، والتخلص من حيرته، قراءته في كتب العقلاء من المتقدمين (/) الذي قد أجهدوا أنفسهم بالطرق العقلية، والقوانين القياسية، في إصابة الحق ودركة، فإنه قد كان يجد فيها من فصيح الأقاويل، وأصح الأدلة على وجوب الإقرار بالبارئ تعالى، على وحدانيته وقدرته وحكمته ووجوده، والإقرار برسله وشرائعه، والثواب والعقاب، ما لو جمع لكثير وطال، وثقل حمله، ولكن لا بأس بإثبات السير من ذلك لما أرجو به من النفع لمن التمس الحق، والتوخيخ والإخجال لمن عدل عنه إلى الآراء الرديئة، والمذاهب المفسدة.

وينبغي أن أقدم من القول في هذا المعنى أقاويل الفلاسفة، وأبدأ منهم بأقاويل أرسطو طاليس، ثم أتبع ما قالته الفلاسفة ببعض ما قالته الأطباء. وأظهر أقاويل أرسطو طاليس وأوضحها في ذلك ما صرح به في كتابه الذي

(١) الاسكندر: بن فيليب المقدوني، ملك مقدونيا بعد والده القائد المحنك فيليب الذي كان له جيش عظيم استطاع ابنه الاسكندر بواسطته امتلاك بلاد الروم، وتوجه إلى الشرق فامتلك مصر، وحارب دارا ملك الفرس وقضى على السلوة الفارسية الأولى، ثم هزم ملك الهند المسمى بـ «Porus». هناك من المؤرخين من يعتبره من أرباب السياسة والتدبير، وكان لديه أفكار بتوحيد العالم في أيامه، وكان علما ومنظرا لا سيما وأنه درس على يد الفيلسوف الحكيم أرسطو طاليس الذي بدأ به عمله في سياسة رعيته وسيرة ملكه حيث ظهر الحبر وفاض العبد، ولقد ظل الاسكندر الأكبر بضعة أجيال واحداً من كبار قواد التاريخ، وظل في عين العالم رمز النظام والسلطان الملكي. لمعلومات موسعة انظر اوروسيوس: تاريخ العالم ص ٢٢٩، الأصمهاني: تاريخ سبي ملوك الأرض ص ٧٢. القفطي اختيار العملاء ص ٢٢، الطبري: تاريخ الأمم والملوك ج ١ ص ٥٧٥، ابن الأثير: الكامل ج ١ ص ١٥٩، هـ. ج. ولز، معالم تاريخ الانسانية مجلد ٢ ص ٤٢٥، سارنون: تاريخ العلم ج ٣ ص ١٧٣ الترجمة العربية.

عنوانه «بكتاب ما بعد الطبيعة»^(١) وخاصة في مقالة اللام منه، قال: «إن الذي لا مكان له أصلاً، ولا يحويه نهايات الأجسام كما يحوي جميع الأشياء التي في المكان هو الله حقاً»، وقال أرسطو طاليس أيضاً - في موضع آخر من هذه المقالة -: «فإنه من الصواب والحق أن يعتقد أن ذلك الشيء المعقول مفرد عن الجوهر جميعاً، حتى لا يوجد بينه وبينها مشاركة البتة، لا في طبع، ولا في عَرَض من الأعراض، وهو الله تعالى»، ثم قال: «وغرضنا هنا هو الكلام في هذا الشيء الأعظم، أعني الأول الذي لا يتحرك، وهو الله الحق»، وقال أيضاً: «المحسوسات واقعات تحت حسّ البصر، منها^(٢) الأجسام السائوية، والأجسام الأرضية من الحيوان والنبات، وأمرها بين، وأما الفاضل الأول فهو الذي هو غير متحرك، الأزلي الأبدى»، وقال أيضاً: «وذلك أنه ليس بينه وبين ما هو (/) دونه من الجواهر مشاركة في شيء من الأشياء أصلاً، لا في تغير من كل التغير، ولا في مكان ولا في نمو، ولا ينقص، ولا يجمعها أيضاً مبدأ واحد عنه حدثا، لكن المبدأ^(٣) الأول الذي هو الله لا مبدأ له أصلاً، وكل ما هو دونه فمبدؤه منه».

ومن أقاويله التي صرح فيها بضرب من ضروب النبوة قوله - في الطبيعة - هذا القول، قال: «وليس بعجب أن تكون الطبيعة، وهي لا تفهم، منساقّة بما تفعله إلى الغرض المقصود إليه، إذ كانت لا تتروى^(٤) ولا تفكر في فعل ما تفعله» قال: «وهذا مما يدلّك على أنها أُلْهِمَّتْ إلهاماً ذلك^(٥)، السبب من سبب هو أكرم منها وأشرف، وأعلى مرتبة، ولذلك صارت تفعل ما تفعل

(١) كتاب ما بعد الطبيعة: ويعرف بكتاب الآليات، وبالعرف ونقله إلى العربية إسحق بن حنين وأكملعه بعده أبوزكريا يحيى بن عدي، ثم أسطط الكندي، ثم نقل أبو بشر متى مقالة اللام بتفسير الاسكندر. وبعد هذا الكتاب من أشهر الكتب الفلسفية التي نالت قدراً كبيراً من الدراسة والشرح عند الفلاسفة المسلمين كالفارابي وابن سينا وابن رشد وغيرهم. ابن النديم: الفهرست ص ٣٥٢، الفقهي: أخبار العلماء ص ٣١.

(٢) في الأصل وردت «منها» وما أثبتناه يستقيم به سياق الجملة.

(٣) في الأصل وردت «والبدني».

(٤) في الأصل وردت «تروى» وما أثبتناه هو ما يستقيم به سياق الجملة ومعناها.

(٥) في الأصل وردت «ذلك» وما أثبتناه هو ما يستقيم به سياق الجملة.

منساقفة نحو الغرض وهي لا تفهم الغرض، كما قد ترى القوم الذين يُلهمون أن يتكلموا بكلام ينشئون به كما يسألون عنه قبل أن يكون، وهم لا يفهمون العلة فيما يقولون». وقال أيضا: «والصانع لهذا العالم ولترتيبه وهو الحق الأول، وله العلم المحض في الغاية القصوى، وعن علمه يكون ترتيب الأشياء ونظامها، وإلى الاقتداء به يشتاق». وقال أيضا - بعد كلام طويل -: «فقد تبين أن الله يعلم ذاته، ويعلم بذلك جميع الأشياء التي هو مبتدئها وأحوالها وتصرفها، ويعلم ذلك كله معا». وقال أيضا في كتاب «سمع الكيان»^(١) أقاويل كثيرة من هذا الفن، غير أنني اكتفي منها بقول واحد، قاله في المقالة الثامنة منه، قال: «ولست الخليفة يا هذا غير مُهيأة مفعولة، وإنما لحسة التهيئة والفعل، وإذا كانت فيها تهيئة فقد اضطرت أن تكون بإرادة وقدرة عليها نعتٌ وحدٌ، وأن الذي لا تنهيا له ليس له (/) ١/٧ نعت ولا حد»

وأما أفلاطون^(٢) فإنه تكلم في النفس في الكتاب المنسوب إلى

(١) كتاب سمع الكيان: وهو كتاب السماع الطبيعي وهو ثلثي مقالات نقلها إلى العربية أبو روح الصائغ. ويحيى بن عدي، وقسطا بن لوقا، وعبدالمسيح بن ناعم. لتفصيلات أوسع انظر ابن النديم: الفهرست ص ٣٥٠. الففطي: أخبار العلماء ص ٢٨ - ٢٩.

(٢) أفلاطون: ولد في أثينا عام ٤٢٨ ق.م وأبوه اريستون، تلقى تعليمه كأفضل ما يتلقاه أفضل أثيني ولما بلغ العشرين من عمره التقى بسقراط وأصبح من تلامذته مدة ثمانية أعوام، وبعد وفاة أستاذه سقراط انتقل إلى مجنرا بين أثينا وكورنث، ثم ظل منتقلا بين اليونان ومصر وإيطاليا وصقلية حتى عام ٣٨٦ ق.م، وقضى بقية حياته بعد عودته من سيراكوز عند صديقه ديون في الأكاديمية حتى مات سنة ٣٤٧ ق.م، وأفلاطون أحد أساطين الحكمة الحقة وصنف كتباً كثيرة مشهورة في فنون الحكمة وذهب فيها إلى الرمز والأغلاقي. وكان يعلم تلامذته الفلسفة وهو ماشى فسمى الناس فرقته اللاتين. الففطي: أخبار العلماء ص ١٣ - ١٤، ابن أبي أصيبعة: حيون الأئمة ص ٧٩، سارتون: تاريخ العلم ج ٣ ص ١٢.

فادن^(١) في النفس، وأظن في وصف الثواب والعقاب بعد الموت، مما يطول إعادته، ولكن نذكر منه طرفاً.

قال سُقراط^(٢): (وأنتك يا فانس^(٣)) لم تفهم عني بعد^(٤)، قال فانس: لا والله وإهـب الحياة فما فهمت عنك على ما ينبغي. قال سُقراط: فافهم عني، فإنني مستأنف بك قولاً مجدداً. ثم قال سقراط بعد أن قال: فإن سلمت بهذه الأشياء أوجدتـك أن النفس شيء لا يـبطل بعد مفارقة البدن، قال فانس: فبادر بنتيجتـك فاني مسلم لك، قال سقراط: بعد أن قال: فالتـنفس غير ميتة ولا باطلـة بعد مفارقة البدن، قال سقراط: ثبت يا فانس أن أنفسنا

(١) أو (فيدون) الأيلسي، أحد شخصيات أسطورة أفلاطون وفي النفس، وهم لحسة، وإذا ما صحت رواية ديوجين اللاريسي فقد يكون فيدون الأيلسي قد وقع أسيراً في الحرب التي أثارها أسطرط وأثينا ضد وطنه، واعتـد كـميد رقيق إلى أثينا حيث اشتراه سيس، ونجده عام ٣٩٩ ق م عضواً في حلقة سقراط حيث أصبح تلميذاً نجيباً يحظى بتقدير عظيم من أستاذه، وهو من جانيه كان يكن لأستاذه إعجاباً وحياً عميقاً، وبعد موت أستاذه سقراط عاد إلى وطنه حيث أسس مدرسة إيليس. أما موضوع فيدون فهو القصة الأملية لما حدث، ولما قيل في اليوم الذي شرب فيه سقراط السم، جمعاً أفلاطون من أفواه أولئك الذين شاهدوها، وحاول أفلاطون في أسطورة هذه إثبات خلوه النفس الجوهري، مقلداً هوميروس في الأثنشوة الحادية عشرة من الأوديسا (موطن الموتى) مطبقاً للأفكار الجديدة التي اعتنقها الناس في عصره والتي اعتنقها هو نفسه، وحيث إن هذه الأفكار لا تخضع للدليل الفلسفي فقد عرضها في صورة أساطير في ثلاثة من كتبه هي: جورجياس، والجمهورية، وفيدون.

على أن أفلاطون قد عرف في العالم الإسلامي بالتوحيد والحكمة، وحكى عنه مجموعة من تلامذته مثل أرسطو طاليس أنه قال: إن للعالم محثاً مبدعاً أزلياً واجباً بذاته علماً بجميع معلوماته، وذلك بخلاف جميع القدماء الذين ذهبوا إلى أن العالم قديم، ومن ضمنهم تلميذه أرسطو الذي أنكرت دراساته وأفكاره لدى علماء الفلسفة الإسلامية وعلى رأسهم الغزالي، وابن رشد شارح الفكر الأفلاطوني، ولم يتبنوا أهم أمام ملحد عريق، ولا يقل حرافة في الإلحاد وأصالة عن تلميذه أرسطو. لمعلومات موسعة انظر الشهرستاني: الملل والنحل ج ٢ ص ١٩٠ وما بعدها، ابن حزم: الفصل في الملل والأهواء والنحل ج ١ ص ٩ وما بعدها، فيلون، وكتاب التفاضلة المنسوب لسقراط ص ١٣١-١٤٧.

(٢) انظر مختصر كتاب التفاضلة المنسوب لسقراط، فيدون ص ٢٢١، ذكر القفطي أن سقراط شامي الأصل، حكيم فاضل، نزه كان من تلامذة فيثاغورس واقتصر من الفلسفة على العلوم الإلهية، وأعرض عن ملاذ الدنيا ورفضها وأعلن مخالفة اليونانيين في عبادتهم الأصنام، وقابل رؤسائهم بالهيج والأدلة، فخوروا عليه العامة، واضطروا ملكهم إلى سجنه، ثم شرب في سجنه السم فمات، له وصايا شريفة، وأدب فاضلة، وحكم مشهورة، وله مجموعة من الكتب. القفطي: أخبار العلماء ص ١٣٥، ابن أبي أصيبعة: حيون الأتياء ص ٧٠.

(٣) فانس: وهو فادن. أحد تلامذة سقراط.

(٤) ورد بالأصل حرف داء بين كلمتي «بعده» و«قال» لا معنى لها.

بعد الموت موجودة لا في مدة هذا الزمان الذي ينسب فيه إلى الحياة، بل في الأبد أبداً). وقال في موضع آخر: «وعند ذلك لا يؤذن في الشرور، فانه لو كان الموت هو بوار الأمر كله لكانت هذه فرصة الأشرار إذا ماتوا، وأن يستريحوا من البدن ومن شرهم مع النفس التي هي في أبدانهم». وقال: «إن كل واحد من الناس إذا مات فإنَّ مَلَكَه الموكَّل به خاصة وهو حي يروم أن يسوقه إلى موضع من المواضع المذكورة فيه، بحيث يحوز المجتمعون فيه على ما لهم وعلى ما عليهم، ثم يقودهم إلى الآخرة قائد من الملائكة مأموراً بأن يمضي بمن هناك إلى هناك، فإذا جوزوا هناك بها يستحقون المجازاة به، وليشوا بالمكان المدة من الزمان الذي يجب أن يلبسوها فيه، ساقهم سائق آخر من الملائكة، فردهم إلى (/) ما هناك، في أدوار من الزمان كثيرة بعيدة المسدة. وأخلق بمسير الأنفس ألا يكون كما ذكر ارسيجانس^(١) عن طيلانس^(٢)، فإن ذاك، قال: أيها الملك، إنما تسير الأنفس طريقاً واحداً مفرداً، قال سقراط: لكن الصحيح فيها تشعب في طرق كثيرة مختلفة، ونحن نقول ذلك على حسب ما يُستدلُّ به من الذبائح والأشياء المفترضة في الشريعة أن يفعلها بالنفس الذاهبة الكيسة تنقاد لسائقها، ولا يجهل ما هي فيه، وأما التي هي مُغرّة بالشهوات الجسدانية فإنها - كما قلنا - تبقى مدة من الزمان طويلة تجول مُتَحيرة تتجاذب^(٣) مجاذبة^(٤) شديدة، وتلقى أنواعاً من الجهد كثيرة، فبالعسر والكف تمضي منقادة للملك المأمور بسياقها، فإذا انتهت إلى الموضع الذي فيه الأنفس الآخرُ غيرها. أما إذا كانت دَنَسَة فقد فعلت أفعالا دَنَسَة إما من القتل جوراً وظُلماً، وإما من غيرها، إلى ما شابهه، وما هو من أنفس هي نظائرها، فإن كلَّ ملك قد يهرب منها ويزوغ عنها، ولا يشاء أن يقارنها في طريق، ولا يقودها، وتبقى باقية وهي على غاية الحيرة إلى أن

(١) ارسيجانس: أو ارستيجانس أحد الأطباء اليونانيين. ذكره جالينوس وتناوله بالاستقصاء وله عدة كتب، الغنطلي: اختيار العلماء ص ٥٣، ابن أبي أصيبعة: حيون الأتباء ص ٥٨.

(٢) طيلانس: لم أجده له ترجمة.

(٣) في الأصل «تجاذب» وما أتيته هو ما يستقيم به سياق الجملة.

(٤) في الأصل وردت كلمة «مجانبة» مكررة بين كلمتي «مجانبة» و«شديدة» ولا داعي لوجودها.

تنقضي أطوار من الزمان، وعند انقضائها تأتي بها الضرورة إلى المسكن الذي هو أولى بها). ثم ذكر أفلاطون في هذا الكتاب^(١) صفة أراضٍ نضرة منبتة أنواعا من الأشجار الطيبة الروائح، الحسنة المنظر، الرفيعة القدر، وبقاع كثيرة الأنهار الكلدرة التي تحوى الطين ذا الروائح الكريمة، والأكوان الوعرة، تهوي إلى قعر الأرض، ونيران تسمى الجحيم، وذكر أن الأشجار فيها يُعذبون، والأخبار في تلك يُخلَّدون. وهذا من كتب فلاطون المشهورة (/).
وانها اقتصصت ما اقتصصته منها لیسعه هذا السئى العقل، الرديء الحظ، المستخف بشرعه المباین أهل العقول والأديان بكفره، فیرجع عن جهله وعداوته، وأنا أزیده من أقاویل بقراط^(٢) وجالینوس^(٣) ما یزیده بیانا.
قال بقراط في كتابه «في كون الخير مقراً بالله تعالى ويتكوّنه للمخلّات»^(٤) قصداً: («فإذا امتلأ من الريح صبر الله للريح طريقاً في وسط المني»)، وقال أيضاً في «كتاب جبل على جبل» و«المولودين في سبعة أشهر»^(٥): «فكثير منهم يموتون لأنه»^(٦) الزمان الذي يخلق الله فيه الجنين في الرحم». وقال أيضاً في كتابه الذي سماه «كتاب الوصايا»^(٧) قال: «وأي امرئ أعطاه الله علماً

١/٨

-
- (١) أي الكتاب المتقدم ذكره وهو «الكتاب المنسوب إلى فادون في النفس».
- (٢) ابقراط أمام فهم مشهور وسيد الطبيين في عصره، لقب بأبي الطب، وهو سابع الأطباء الكبار المذكورين الذين أولهم اسقليبيوس، وكان من أعظم ما يذكر له نشره الطب بين عامة الناس وعدم حصره في بيت اسقليبيوس، متعمداً على كافة الأطباء بمعهده المعروف، وله في الطب تأليف شريفة موجزة الألفاظ في جميع أنحاء الدنيا حتى نهاية المصور الوسطى القبطي: أخبار العلماء ص ٦٤، ابن أبي أصيبعة: عيون الأنباء ص ٤٥.
- (٣) جالينوس. إن الذي قد علم من حال جالينوس، واشتهرت به المعرفة عند الخاص والعام في كثير من الأمم أنه كان عظيم الأطباء الكبار الملمين وهو الثامن منهم، وأنه ليس يدانيه أحد في صناعة الطب فضلاً عن أن يساويه، فقد جاء في وقت انتمت فيه علمين الطب فانتدب نفسه لتفريجه وأبد وشيد كلام بقراط وأرامه. وصنف كتاباً رائحة في الطب ظلت مصدراً من بعده مئات السنين لأهل الطب. القبطي: أخبار العلماء ص ٨٥. ابن أبي أصيبعة: عيون الأنباء ص ١٠٩.
- (٤) لم أجده لابقراط كتاباً بهذا الاسم.
- (٥) هذا الكتاب عنوان لكتابين من كتبه ذكرهما ابن أبي أصيبعة هما «كتاب في جبل على جبل». وكتاب في المولودين لسبعة أشهر. عيون الأنباء ص ٥٦.
- (٦) وردت «لأن» وما أتيته هو ما يستقيم به المعنى.
- (٧) لعله يقصد كتاب الوصية لبقراط المعروف بـ «ترتيب الطب»، ابن أبي أصيبعة، عيون الأنباء ص ٤٦.

يشفي به المريض وحباه بذلك». وقال في كتابه في «الأيان والعهود»^(١):
«إني أقسم بالله رب الحياة والموت، وواهب الصحة وأقسم باسقليبوس»^(٢)
ويخالف الشفاء وكل علاج»، واسقليبوس هو جده القديم في الطب. وقال
أيضا: «وأقسم بأولياء الله من الرجال والنساء جميعا».

وأما جالينوس فإنه قال في تفسيره لهذا الكتاب - في تفسير الفصل الأول
منه - قال: «فأما نحن فالأصوب عندنا والأولى أن نقول: إن الله جلّ وعزّ
خلق صناعة الطب وألهمها للناس، وذلك أنه لا يمكن في مثل هذا العلم
الجليل أن يدركه عقل الإنسان، لكن الله هو الخالق الذي هو بالحقيقة فقه»^(٣)
كنه خلقه، وذلك أنك لا تعجد الطب أحسن من الفلسفة التي ترون أن
استخراجها كان من عند الله تعالى بإلهام منه». وقال جالينوس في تفسيره
للفصل الثاني من هذا الكتاب - قال: «بعد أن أحلف بقراط من يتعلم
صناعة الطب بالله تبارك (/) وتعالى، ويمن كان أول من استخرج صناعة
الطب عاد فأحلفه بأولياء الله، من كان منهم يونانيا، ومن كان منهم من
غير اليونانيين، ليكون كل واحد ممن يحلف إذا حلف بأولياء الله من عشرته
حفظ ما يحلف بسببه حفظا بالغاء».

وأما ما قاله جالينوس في كتبه في هذا المعنى فكثيرة، نذكر^(٤) منها يسيرا،
قال في المقالة الخامسة من كتابه في «منافع الأعضاء»^(٥): «وذلك أن بُعد
همتك وعنايتك لا يلحق بحكمة الخالق ويبعد شأنه وعنايته». ثم قال في

(١) كتاب الأيان والعهود: وهو كتاب العهد، وضعه ابراط للمتعلمين، ولن يعلّمونه أيضا ليقتلوا
به، وأن لا يخالفوا ما شرطه عليه فيه. ن. م. ص ٥٥. وقد ترجم حنين هذا الكتاب الى
السريانية وترجمه حبش وجيسى بن يحيى الى العربية. ابن النديم: الفهرست ص ٤٠١.

(٢) اسقليبوس: أول من ذكر من الأطباء، وأول من تكلم في شيء من الطب عن طريق التجربة.
ولمعلومات اوسع انظر ابن النديم: الفهرست ص ٣٩٨، الففطي: اخبار العلماء ص ٧، ابن أبي
اصيعة: حيون الأتياء ص ٢٩، ابن جليل: طبقات الاطباء والحكباء ص ١١.

(٣) بالأصل وردت وفق، وما أثبتته هو ما يستقيم به سياق الجملة ومعناها.
(٤) بالأصل وردت «يذكر».

(٥) منافع الأعضاء: وهو سبع عشرة مقالة نقله حبش الى العربية واصلاح حنين. ابن النديم:
الفهرست ص ٤٠٥، الففطي: اخبار العلماء ص ٩١، ابن أبي اصيعة: حيون الأتياء ص ١٤٠.

قول آخر بعد ذلك: «فلاني أرى أن في ذلك كفاية في البيان عن آثار حكمة الله تعالى في الخليقة». وقال في المقالة السادسة: «وخالفنا إذ هو حكيم لا يغيب عن حكمه شيء، فهو لم يخلق في شيء من الحيوان شيئاً باطلاً ولا جُزافاً». وقال في المقالة السابعة منه في خلق القلب وتجويفه الأسير فيه، «فيجب علينا»^(١) الشكر له، إذ كان إننا لطف في ذلك، واحتاط فيه، حتى جعله على ما هو عليه، لكيلا نحمد الحرارة الغريزية». وقال أيضاً: «وهذا السر الذي أريد أن أخبرك به ليس دون تلك الأسرار، ولا ينقص عنها في الدلالة على حكمة الله وقدرته وعنايته». وقال «وقد أشرفت من لطف الخالق وقدرته في هذا وغيره على أشياء أنا مقر أن طاقتي تقصر عن بلوغ ما يستحقه من الثناء والمدح على حسن تقديره لخلق الحيوان وغير الحيوان». وقال في التاسعة^(٢): «لم يخلق الله شيئاً مما وصفنا باطلاً ولا عن غير تعمد». وقال في العاشرة: «وجميع ما وصفنا يدل على سابق علم خالفنا وحكمته العجيبة»^(٣) (/). وقال: «فلما صحت عزمي على الإضراب عن ١/٩ شرح كذا وكذا تحفيظاً عن المتعلمين رأيت فيها يرى النائم - بإلهام من الله - طارفاً طرقتي يعذلني ويلومني، ويقول: لقد ظلمت هذه الآلة^(٤) التي هيّاها الله، ووافقت^(٥) الخالق تبارك شرح هذا الفعل العظيم الذي يدل على غاية رحمة الخالق بالخلق». فالحق آخر هذه المقالة ثم قال «وأمرني واحد من الملائكة بعد ذلك بشرحها، وأنا متته»^(٦) إلى ما أمرني به» وقال أيضاً: «فأله يعلم أنني ما أتزيد فيما أقول ثم [أ] قسم^(٧) أنني ما أتكلم إلا بحق، ومن قبل أن يأمرني الله سبحانه بوضع هذا في كتاب قد كنت^(٨) عزم على أن أطرح أكثره، وذلك لثلاثا يبغيضي ويشأني كثير من الناس». وقال في الحادية

(١) وردت في الأصل «أن لنا» وما أثبتناه هو ما يستقيم به اللفظ والمعنى.

(٢) أي المقالة التاسعة من كتاب «منافع الأعضاء» لجالينوس.

(٣) يقصد به الآلة هنا صناعة الطب.

(٤) وردت بالأصل «وتأفقت» وما أثبتناه هو ما يستقيم به المعنى.

(٥) وردت بالأصل «وتتفرق».

(٦) وردت بالأصل «قسم» وما أثبتناه هو ما يستقيم به سياق الجملة.

(٧) وردت بالأصل «ولت» خطأ.

عشرة: «ولا علم لي كيف يجوز أن أنسب من زعم أن هذا التدبير العجيب [٥] الحكمة»^(١) الفاتكة وقع كل ذلك بالبحث والاتفاق، يا هذا إن كان هذا مما يقع بالبحث والاتفاق فأني شيء يكون بالتعمد والعناية والقصد والالطف والحكمة». وقال جالينوس [في] ^(٢) هذه المقالة مقرأً بصحة ما قاله موسى عليه السلام وعلى سائر النبيين: «والذي هو أفضل وأصوب هو أن يقول في ابتداء خلق الخالق لجميع ما خلق على المذهب الذي يقول به موسى». ثم قال: «وقف عند العلم والقول أحب أن تكون هذه الأمور على ما وصفنا لهذه الأسباب التي ذكرتها، ولا يتجاوز ذلك عن الفحص عن كيف كانت، فإن الفحص عن ذلك جراءة وتهجم وإقدام، فليناك أن تأخذ فيه ولا ترده، فإنه قبيح بك أن تقدم على الفحص كيف كانت أمور قد كنت أقررت بأنها كانت، ولا سبيل لك إلى العلم بذلك». وقال في المسألة السابعة عشرة، وهي آخر مقالات (/) الكتاب: «وقد بلغ من حكمة القادر»^(٣) وقدرته أنا نجده يتفقه وينمي ويغذي أضلاعنا ولا تكلف، فإذا كنا نجد في هذا الحيوان الذي قد بلغ من حساسته أن يتوهم المتوهم أنه إنما كان عن غير تعمد حكمة هذا مبلغها (فكان ينبغي بالأحرى)^(٤) أن يتوهم فضل حكمة البارئ وقدرته في أصناف الحيوان الجليلة القدر، فهذا أحد المنافع العظام (التي)^(٥) نستفيدها من علم الطب، أعني من طريق أنا محتاجون إلى الدلالة على قوة الله إن كان قوم يرون أن هذه القوة ليست بموجودة أصلاً، فضلاً عن أن يكون يُعنى بمصالح الحيوان». وقال جالينوس أيضاً في كتابه «فيما يعتقد»^(٦) رأياً، وقد ذكره الله تعالى^(٧): «فإنه شفاء من علة موثمة»^(٨) فقال: ولذلك اعتقد

(١) وردت بالأصل «والحكمة» وما أثبتناه هو ما يستقيم به سياق الجملة ومعناها.

(٢) لم ترد «في» في الأصل وأثبتناها هنا لأن ذلك يتطلبه سياق الجملة.

(٣) وردت كلمة «البرغوث» بين كلمتي «القادر» وقدرته، ولا معنى لها.

(٤) وردت هذه الجملة مضطربة بالأصل فقد وردت «فكم بالحرى ينبغي».

(٥) وردت بالأصل «الذي» وما أثبتناه هو ما يستقيم به سياق الجملة.

(٦) وردت في الأصل «يعتدوه» وما أثبتناه هو الصحيح.

(٧) فيما يعتقد رأياً وقد ذكره الله تعالى: وهو مقالة نقلها ثابت إلى العربية وابن النديم. الفهرست

ص ٤٠٥.

(٨) وردت في الأصل «مؤثمة».

إعظامه وتبجيله، وأتبع في ذلك الشريعة والسنة، وأقبل ما أمر به سقراطيس من قول ما أمر الله به».

فبدا ما ذكرناه من هذه الأقاويل الجليلة عن هؤلاء القدماء الأفاضل الذين يقرون فيها بالله تعالى وبرسله، وبالوحي، وبالثواب والعقاب، لم يشف بعد عمى هذا الشقي المغرور، ونحن نقول: إن ما أحضرناه كاف لمن أثر الحق ومال إلى الصدق، ولو رأيت أن الزيادة تنفع من لم ينتفع بما تقدم ذكره لزدت من أقاويل هؤلاء وغيرهم ممن هم في طبقتهم مثل فيثاغورس^(١)، وافيقورس^(٢) وديموقريطس^(٣)، وزينون^(٤) وأمثالهم، ومن أقاويل أفاضل من (المُحدثين)^(٥) مثل الكندي^(٦)، وحسبك به جلالة وفضلا، فإنه قد أطنب في هذه المعاني، وخاصة في كتابه «في الفلسفة الخارجية في الرد على الثنوية»، ومثل

(١) وردت «فيثاغورس». ولعله يقصد فيثاغورس الفيلسوف المشهور أول من تكلم في الفلسفة وكان يعد إيلذلس الحكيم بزمان زار مصر وتعلم وأخذ الحكمة من حكيماها ابن التميم: الفهرست ص ٣٤٢، القفطي: أخبار العلماء ص ١٧٠، ابن أبي أصيبعة: عيون الأنباء ص ٦١-٦٢.

(٢) افيقورس: ولعله أفريديطوس السفسطائي وهو من خيوس، وقد اعترض مع فيثاغورس على البلغاء والمفويين والنحويين وعصوا المشاغلين بها. المبشرين فلتك: غنار الحكم ومحسن الكلم ص ١٧٩، وانظر حاشية ٨٥ عبدالرحمن بدوي: رسائل فلسفة للكندي والقارابي وابن باجة وابن عربي ص ٢٥٢.

(٣) لعله يقصد ديمقراطيس الطبيب اليوناني المشهور في زمانه الذي ركب لنفسه شرابا يحفظ به مزاجه من الأمراض طول حياته، أو ربما قصد ديمقراطيس الفيلسوف اليوناني الفاتل بانتحال الأجسام إلى جزء لا يتجزأ وله في ذلك تأليف نقلت إلى العربية القفطي: أخبار العلماء ص ١٢٤-١٢٥.

(٤) زينون الأكبرين طالوطاغورس، كان مبدعا كامل الألب شديد الحياة خلف كتابا واحدا في علم الطبيعة. المبشرين فلتك: غنار الحكم ص ٤٠.

(٥) وردت في الأصل «الحديث».

(٦) الكندي: أبويوسف يعقوب بن إسحاق. فاضل دهره وواحد عصره في معرفة العلوم القديمة بلسرها، ويسمى فيلسوف العرب، ومصنفاته تروى على المائتين في علوم مختلفة وترجمته في أغلب كتب التراجم انظر: الفهرست ص ٢٤٠، ابن أبي أصيبعة: عيون الأنباء ص ٢٨٥، صاعد: طبقات الأمم ص ١٣٤.

حنين^(١) وإسحاق^(٢) ابنه، وغيرهم من أهل العلوم العقلية، فإن حنين^[١] (على أنه)^(٣) ضد مذهب التوحيد (/) قد وضع مقالة في التوحيد، ووضع ١/١٠ أيضا مقالة في صحة الرسل^(٤)، ولكن أكتفي بما ذكرته، لما فيه من توبيخ وتنبية لمن يرجي له الفلاح والصلاح، وأما من لم يتنبه لما تنبهه فليعد من الموات، أو من البهائم التي لا يؤثر فيها التوبيخ والعتب، فقد قيل لبزرجهر^(٥): «وما بالكم لا تعاتبون الجهلة؟ فقال: لأننا لا نريد من العميان أن يصرخوا».

ولنرجع اليك أيها المحب للأدب فنقول: إنه إذا صحت أمانتك بما تقدم القول به من الإقرار بالله جل وعز، ومن المحبة له، والاعتراف بحقه، والإقرار برسله، والتمسك برسائله، فعليك بالعبادة له بما يرضيه، ولن تقدر على ذلك دون أن تصلح أخلاقك، وتعدل أفعالك ولا يمكنك ذلك حتى تعلم أصول قوى النفس، وهي ثلاث قوى، كما بين ذلك القدماء من الطبيعيين والأطباء، فإن جالينوس قد شرح ذلك وكشفه في كتابه «في آراء

(١) حنين: أبو زيد حنين بن إسحاق العبادي توفي سنة ٢٦٠هـ/٨٧٣م لاشتهاره في الطب والترجمة قصة رويها المصادر، على أنه اشتهر بالترجمة أكثر من اشتهاره بالطب، وكان يوثق بعلمه أكثر من تطبيقه على أنه أشهر مشاهير المترجمين في الإسلام، وله مصنفات رائدة في فنون مختلفة، انظر ابن النديم: الفهرست ص ٤١١. القفطي: اخبار العلماء ص ١١٧، ابن أبي أصيمة: حيون الأنبياء ص ٢٥٧.

(٢) إسحاق: أبو يعقوب بن حنين العبادي، وكان يلحق بأبيه في الترجمة وصحة النقل من اليونانية والسريانية، فصبحا بالعربية وله مجموعة من المصنفات أغلبها في الطب، على أنه اشتهر بكتب الفلسفة أكثر بكثير من كتب الطب. وكان آل حنين مدرسة متفوقة ومتميزة في الترجمة في تاريخ الإسلام. ابن النديم: الفهرست ص ٤١٥، ابن أبي أصيمة: حيون الأنبياء ص ٢٧٤، القفطي: اخبار العلماء ص ٥٧.

(٣) وردت هذه الجملة مضطربة بالأصل حيث وردت «وعل أنه على».

(٤) ابن أبي أصيمة: حيون الأنبياء ص ٢٧٣.

(٥) بزرجهر ابن اليحتمكان: بزرجهر: ومعه الشمس المظلمة، وقد أشاد الفرس بذكوره، وهم كثيرا ما يروون عنه الأقاويل الحكيمية والأمثال السائرة، وضربوا بحنكته المثل، وقد ولد في مرو من أعمال خوارزم في القرن السادس للمسيح، تعلم في بلده على أحد أساتذته وأخذ العلوم، استقدمه كسرى أنوشروان واستوزره ثم نكبه وحجبه حتى كف بصره، ثم أفرج عنه واسترضاه وبقي في منصبه إلى أيام كسرى أبرويز الذي أجمعه بالزندقة فعمل به وضرب عنقه فكانت وفاته سنة ٦٠٢ ميلاد المسيح. للمسعودي: مروج الذهب ج ١ ص ٢٧٦، ابن النديم: الفهرست ص ٤٣٨، حكم بزرجهر مقالة مجلة المشرق ص ٢٠٥ لسنة السادسة سنة ١٩٠٣ م.

بقراط وفلاطون^(١) وفي كتابه «في الأخلاق»^(٢)، وفي مقالته التي بين فيها أن قوى النفس تابعة لمزاج البدن^(٣)، وقال: «إن القوة الأولى من قوى النفس هي: القوة النفسانية، وهي التي تتم أفعالها بالدماغ، والقوة الثانية هي القوة الحيوانية، وأفعالها تتم بالقلب، والقوة الثالثة هي القوة الشهوانية، وأفعالها تتم بالكبد»^(٤) ثم تعلم [أن]^(٥) اعتدال هذه القوى في الإنسان (يجعل)^(٦) أخلاقه فاضلة ممدوحة، ونفسه طاهرة زكية، ولخروج هذه القوى عن الاعتدال نصير أخلاقه مذمومة، ونفسه رذيلة.

فاعتدال القوة النفسانية يكسب الانسان اللب والعقل، وجودة التحصيل والتميز وصحة الفكر. واعتدال القوة الحيوانية يكسبه الهدوء والرزانة وقلة الحرد^(٧) (/) والغیظ. واعتدال القوة الشهوانية يكسبه العفة وضبطه لنفسه ١٠/ب عن اتباع الشهوات واللذات.

وبعد علمك بما ذكرناه يجب أن تروض نفسك وتعودها هذه الخصال الثلاث، أعني العقل، والرزانة، والعفة لتصير فاضلا أديبا، وتنقي نفسك، وتصلح لاقتران العلوم، واجتهد في الحذر من الوقوع في أمراض هذه القوى، فإن خروج القوة النفسانية عن اعتدالها هو مرض لها يوجب سوء التحصيل والجهل، وخروج القوة الحيوانية عن اعتدالها هو مرض يوجب سرعة الغضب والجزع، وخروج القوة الشهوانية عن اعتدالها هو مرض لها يُوجب ألا يضبط

(١) كتاب في آراء ابقراط وفلاطون: نقله حبیش الى العربية وهو عشر مقالات، وغرضه فيه أن يبين أن افلاطون في أكثر أقواله موافق لبقراط، وإن ارسطو طاليس قد أخطأ فيها خالفها فيه. ابن

التنديم: الفهرست ص ٤٠٤ ابن أبي اصيصة: حيون الأنبياء ص ١٤٠
(٢) كتاب الأخلاق: نقله حبیش الى العربية، وأربع مقالات، وغرضه فيه أن يصف أصناف الأخلاق وأسبابها ودلائلها ومداوئها. ابن التنديم: الفهرست ص ٤٠٥، ابن أبي اصيصة: حيون الأنبياء ص ١٤٧.

(٣) كتاب في أن قوى النفس تابعة لمزاج البدن: ترجمة إسحاق ابن حنين الى العربية وهو مقالة واحدة. ابن التنديم: الفهرست ص ٤٠٥، ابن أبي اصيصة: حيون الأنبياء، ص ١٤٧.

(٤) في أمر القوى الطبيعية انظر ابن سينا: القانون ج ١ ص ٦٦-٧٢، المجوسي: كامل الصناعة الطبية ج ١ المقالة ٤ «في ذكر القوى والأفعال والأرواح».

(٥) لم ترد «أن» بالأصل وإضافتها اقتضت ضرورة استقامة الجملة.

(٦) وردت «تكون» وما أثبتناه هو ما يقتضيه سياق الجملة.

(٧) الحرد: أي الغضب. الرازي: غتار الصحاح مادة «ح ر د».

الإنسان نفسه أو ألا تقوى له شهوة.

واجتنب هذه الحالات الست، فإنها أمراض النفس يوجب لها الفجور والخبث والدناءة. وتعمد العدل، فإن فضيلته به تنزل النفس كل شيء منزله، واستوص بوصية أرسطو طاليس لالاسكندر، فإنه قال: (ولا تمل إلى الغضب، فإنه من أخلاق السباع والصبيان، ولا تفرط في الجزع على ما فاتك، فإن ذلك من خواص النساء الضعفاء، ولا تمل إلى النكاح، فإنه من خواص الخنازير، وهي أقوى عليه منك، وهو يهلك العمر. أصلح نفسك لنفسك فيكون الناس تبعاً لك، وتمسك بالحرية فإنها فضيلة للنفس، بها تكون الساحة في البذل لاقتناء الحسنات، وكن شريف الهمة، فإن من شرفت همته نال الخير والكرامة، ومن دنت همته نال الشر والهوان. انصرف إلى تسديد رأيك وميز الخير من الشر برزانه، ليوجد منطلق سديداً، وفعلك حيداً، وتوق القلق عند الغضب، والإفراط في العقوبة عند الأدب، واحذر اللجاج (/) مع شراسة الخلق، فإنها يدلان على الحق. كن قوي النفس عند الأمور المفزعة، لا يتداخلك الرعب ولا من الموت. وكن مقدماً شجاعاً عند الاضطراب إلى المخاطرة، مؤثراً للموت المحمود على البقاء المذموم. استعمل الصبر، وتجنب التعب، ولا ترغب في الراحة واللعب. كن عفيفاً دماً شكلاً ذا وقار، لثلاث تكون سخيلاً زرياً ذا احتقار. أحرق الشهوات بنار الصبر، قبل أن توردك اللذات إلى عميق القبر، مع تمسكك بالعدل، فتمسك بسنن ملتك وبلدك، ولا تخرج عن إجماعهم، واحذر مخالفة الشريعة لثلاث تكون عقوبتك قريبة سريعة).

قال أرسطو طاليس (أول العدل ما قضيناه من حق الله تعالى، وبعد ذلك ما يلزم أنفسنا من طاعة الملوك، وبعده الذي يجب علينا لأهل مدينتنا وبلادنا وآبائنا، وبعده ما نفعله مع سلف منا، وفي ذلك رحمة هي جزء من العدل أو من لواحقه). وقد يلحق العدل السلامة والصحة والأمانة وبعض السرور. كن ذا لطافة ورافة ومروءة، فإن ذلك من أخلاق الحرية، قال

أوميرس^(١) الشاعر: «لا ينال المراتبُ السنيةَ بَخيلٍ، ولا يرتقى على الدرجة العليا إلا كريم، وَدُّ الأقرباء، وأحب الأَخيار، وتَحَنُّنٌ على الغرباء، فإن ذلك من فعال الأحرار الأدياء، ليست^(٢) السعادة حب الكرامة والتفتق والتمتع بالذات والسرور بالسلطنة، والغلبة عند المِبارزة، فإن اعتياد هذه ومداومتها يزجي النفس، ولكن احتتال الشقاء، وقوة النفس عند الغضب، والاغتياب بالقناعة، جميع ذلك من السعادة وكبر الحِمة والشجاعة»^(٣).

قال سقراطيس («فأرضِ الله دهرَكَ، واجتهد في ذلك مع موافقة (/) ب/١١ الجماعة، فإن العصمة بذلك مع العمل بالسنة ثم كن بعد ذلك مع والديك، كما تحب أن يكون معك بنوك، وكفى بهذه غاية وصفة لعظيم حقهما عليك إن كنت ترى لنفسك على ولدك^(٤)) حقًا. إبطاؤك بالمؤاخاة أحسن بك من أن تؤاخي اليوم وتهجر غدا، فلا خير في سرعة المؤاخاة وتعجيل الصريمة، فإن كليهما من عمل أهل السخافة والطيش، وأعلم أن مودة الأخيار دائمة زائدة، ومودة الأشرار سريعا بائدة. وأصلح من ميراث المال من الآباء وراثة الإخوان والأحباء. وعند الشدائد تَمْتَحِنُ صحة الصداقة كما يمتحن صحيح الذهب بالنار. اسبق بالجميل إلى أصدقائك قبل التماسهم ذلك منك، وخاصة إن عثر الدهر بهم. أودع الخيرات لأهل الصلاح والأبرار، ولا تثق عليهما بأهل الطلاح والأشرار. امقت المخادع والمَلَأَق، كمقتك الكذاب والسراق. كن سهلاً خَلِطاً بالإخوان مُكْرَماً مُفْضِلاً على الجيران. اقرب ممن قرب اليك، واعف عمن جفا عنك، وأعلم أن استقامة الأدب مع الحكمة خير من المال والسلطنة»).

قال أرسطو طاليس: («الحكمة رأس التدبير، وهي سلاح النفس ومِرآة

(١) أوميرس: كان أقدم الشعراء اليونانيين وأرفعهم منزلة عندهم، وكان زمانه بعد زمان موسى عليه السلام بنحو خمسة وستين سنة وله حكم كثيرة وقصائد حسنة جليلة، المبشرين لذلك: مختار الحكم ص ٢٩ - ٣٠، القطبي: اختيار العلماء ص ٤٩.

(٢) وردت بالأصل «ليس» وما أتيته هو ما يستقيم به سياق الجملة.

(٣) انظر ما قاله أوميرس في رسائل فلسفية للكندي والفارابي وابن بلجة وابن عربي ص ٢٦٢ - ٢٦٣.

(٤) وردت بالأصل «والدك» وما أتيته هو ما يستقيم به معنى الكلام.

العقل. اجتهد ألا تكون واعظا بجميل الأقوال، لكن تكون عظمتك بجميل القول والفعال، لا تأخذن الحَدَث بصعب التأديب لكن دَرَجُهُ الأدب بترتيب. لقم عقلك بالأداب كما تلقح الشجرة بالشجر الكراب^(١). رض النفس بالحكمة لتدرك الحقيقة كرياضة الرضاة للجسم لتصبر على المشقة، واعلم بأن الحكمة تُقْضِي بأهلها إلى مراتب عظيم فضلها، كما أن من ولي سلطانا وجب عليه أن يبعد الأشرار عنه، لأن جميع عيوبهم منسوبة إليه (/) كذلك أنت أيها الطبيب يجب أن تبعد عنك الأشرار من الأصحاب والتلاميذ، فإن جميع ما يأتي^(٢) من صحك وخدمك منسوب إليك من قول وفعل، واعلم أن الفقر مع الحلال أصلح من الغنى مع الحرام. والدَّكْرَ الحسن مع بقائه خير من نفيس المال مع فناؤه، وأيضا فإن المال قد يوجد عند السفهاء^(٣) والجُفْهال، والحكمة لا توجد إلا عند أهل الفضل والكمال. اجتهد في أن يكون سروك وحزتك جميعا متوسطا، وكن على ما زاد منها متسلطا، وتأمل حال النفس الوسطة للأخلاق).

من هذا القول الذي أحكمته لك من كلام جالينوس في أول المقالة الثانية من كتابه في «المزاج»^(٤) فإنه قال بعد أن وصف حال المزاج المعتدل هذا القول - قال: «فهذه حال الإنسان الذي هو من أعدل الناس مزاجاً في بدنه، وهو أيضا في نفسه متوسط بالحقيقة فيما بين الشجاعة والجبن، وبين البطيء المتأخر، وبين العجول المتهور، وفيما بين الرحيم وبين الحسود، ومن كان كذلك فهو طيب النفس، محب متحبيب، متوخ لمحبة الناس دَمَث. وإذا كنت مجتهدا على أن تخفي مالك في بيتك فاحذر أن تخفي حالاتك في نفسك. اجتهد أيها الطالب للحكمة والأدب في إصابتها من كتب أهلها، والتقط

(١) الشجر الكراب: لعله يقصد الشجر القوي الوثيق. انظر، ابن منظور: لسان العرب ج ١ ص ٧١١ كلمة «كرب».

(٢) وردت في الأصل «السقاء»

(٣) كتاب المزاج: نقله حنين بن اسحاق، وهو ثلاث مقالات، وصف في المقالتين الأوليين أصناف مزاج أيدان الحيوان، وذكر في المقالة الثالثة مه أوصاف مزاج الأدوية وبين كيف يختبر، وكيف يمكن تعرفها. ابن النديم: الفهرست ص ٤٠٣، ابن أبي أصيبعة: حيون الأئمة ص ١٣٥.

ألفاظها وممانيتها كما تلتقط النحلة (ما) (١) يلائم عملها من جميع الشجر،
وتعمل منه ما يصلح للبناء بيتاً، وما تَقْتَنِي به - وهو العسل - تَدْخِرُهُ
محفوظاً). فتأدّب بما قدمنا ذكره من هذه الرصايا والجمل، ففيها كفاية
للنفوس المشعوذة، ثم انصرف الى الاهتمام بما يصلح جسمك، ويحفظ
صحته، فإني ذأكر جمل ذلك في الباب الثاني من هذا (/) الكتاب، وهو ١٢/ب
الذي ابتدئ الآن، فتدبره حسناً.

(١) وردت «ملا» خطأ فحللت «لا» ليستقيم المعنى.

كتاب ثانى

في التدابير المصلحة للأبدان وبها يصلح الطبيب جسمه وأعضائه^(١)

أقول - والله المعين - إن الخالق تعالى لما شاء إظهار حكمته وقدرته، جعل كل مخلوق عكماً، وجعل الأدلة في المخلوقات على إحكام خلقها. وقدره خالقها تبارك^(٢) كثيرة جداً، من ذلك ما جعل لبعضها من الاتصال الطبيعي ببعض، وما فضل بعضها على بعض، وما رتبها بذلك مراتب مختلفة، ليأخذ من نوره، ويقبل من حكمته بحسب ما لها من شرف المنزلة، فأعطى تعالى الناميات من القوى الأربع التي بها تتغذى وتنمى لئتم لها البقاء بنوعها ما لم يعطه للجادات. ووهب تعالى للإنسان من نوره نفساً علامة عاقلة مميزة ما لم يعط ذلك لغيره من الحيوانات، فالإنسان لذلك هو أتم أنواع الحيوان وأكمل، لأنه من جسم حي، ومن نفس ناطقة، ولأن النفس الناطقة هي المتممة لنوع^(٣) الإنسان، وأفعالها بجسمه تظهر، فلذلك بنى جسمه بناءً يلائم قواها، كالذي بنيت عليه أجسام سائر الحيوان، من الملائمة لقوى نفوسها، فيما كان منها شجاعاً محباً للغلبة والقتال بنى لنفسه جسماً يصلح لهذه الأفعال، كالضبع والنمر والذئب وأشباه هذه، وما كان منها جباناً خلقت

(١) في هذا الكتاب يتحدث الراوي عن موقف الطبيب العلمي، وما يجب أن يكون عليه من العلم والدراسة والإتقان العلمي لجميع أبواب الطب المختلفة. وهذا ما هو موجود بالتفصيل في كتابات الطب لكثير من أطباء المسلمين المشاهير أمثال ابن رين الطبري، والرازي، وابن سينا، وحسن بن العباس المجوسي، وأبو القاسم الزهراوي، وابن النفيس وعبد اللطيف البغدادي وأماهم كثير.

(٢) وردت كلمة «تبارك» مكررة.

(٣) وردت في الأصل «لأنواع» وما أجتهد هو ما يستقيم به سياق الجملة.

له آلة تصلح للهزب، كالأرنب والثعلب وأشباه هذه من الحيوانات، فلذلك بنى جسم الإنسان أيضا بناءً يلائم نفسه، ففلس الإنسان، لما كانت أصفى النفوس وأعددها، بنى لها جسما أكمل الأجسام أعضاء، وأتمها هيئة، وأعددها مزاجا، لتكون (/) أفعاله تامة كاملة متقنة، ككمال نفسه وقامها وشرفها. ١/١٣ وأيضا لما كان البدن آلة للنفس، وكانت أعضاء البدن مخلوقة لنفس الحيوان بحسب قواها، وكان لكل حيوان من الحيوانات عمل يخص ذلك النوع من الحيوانات، لا يقدر على غيره، وأعضاؤه كلها مرافد بعضها بعضا في مصالحه، وفي إكمال ذلك العمل، كالذي نجده من عمل الزنبور والنحل والنمل، لثبوتها كل واحد بحكم ثبوته، وبشكلها بغير تشكيل الآخر، ولكن بحسب ما يلائم مصلحته، وكنتج العنكبوت لبيته^(١)، ودود القز، وما سوى ذلك من الحيوان، وكان الإنسان لشرف نفسه ولكمالها، ولقوة عقله على العلم بجميع المهن والصنائع، وأن الحكيم جل ذكره أراد إظهار ما في قوة نفس الإنسان إلى الوجود بالفعل - خلق أعضاء جسمه أكمل وأتم، ليقدر على جميع ما يعملها الحيوان طبعاً بعقله، فخلق تبارك له اليدين ليقدّر بهما على عمل ما دق من المهن وما جلّ، وليتخذ بهما أنواع السلاح كالسيف والرمح والنباب والرّس، ويروّض الخيل ليركبها، إذ كانت هذه الأشياء متفرقة في الحيوانات، كالذي يوجد من الأنابيب للخنزير ليعمل بها، فيقطع ما أمكنه قطعه، كقطع السيف، وكرمي القنفذ بشوكه كرمي السهم، وكالقرون والمخالب (والجئن)^(٢) لسائر الحيوانات، وليست توجد أمثال هذه مجموعة كاملة إلا للإنسان وحده، لأنه بعقله يلتمس الأعمال ويقومها، والحيوان فإنما عمل واحد يعمل بطبعه، ألا ترى أن الحيوان لما كان بأسره مضطراً في البقاء إلى (/) المأكول والمشروب، والمكان، والستر من الحر والبرد، والتناسل - صار بطبعه يتخذ له الأعشاش والبيوت، وبطبعه يعرف أنواع أغذيته الموافقة له في بقائه لا يعدلها، ومشروبه لا يتعداه، ويزاوج الذكور من كل نوع إنثاه للنسل، لا يتجاوز ذلك،

(١) وردت في الأصل «لايته» خطأ وما أثبتناه هو الصحيح.

(٢) الجئن: جمع جئن، وهي كل ما يلي من الأنثى. ابن منظور: لسان العرب ج ١٣ ص ٩٤.

وبعضه في أوقات من الزمان لا يريده، وما لم يقدر عليه من مصالحه بطبعه خلقه الله تعالى له لطفاً به، لثلا يملك كالأصواف والأوبار والريش والجَنَنِ التي هي كساء له ساترة من الحر والبرد.

وأما الإنسان العاقل فلما وهب الله له تبارك وتعالى ما هو أشرف من الطبع، وتَوَجَّح بالأمور الزمانية السالفة اللاتقة، وصار يعلم ما يصلحه له أن يتصرف بعقله فيما يختاره من اتِّخَاذ الأبنية والكساء وأنواع الأغذية والأشربة، وله أن يقاوم بعقله المضار والمُؤذيات الطبيعية والاختيارية جميعاً، وذلك أن اللذة مقرونة بالأمور الطبيعية، خلقها الخالق تعالى بحكمته في الأمور المحسوسة والحواس ليشواق الحيوان إلى ما يلتذ به فيستعمله، ولولا ذلك لم ينسل الحيوان ولم يبق. ولما كان الطبع يلتذ ويشواق إلى اللذات، ولم يكن لأنواع الحيوانات عقل يقدر له الأمور اللذيذة ما يكفيه - لطف له الخالق تبارك بتقدير ذلك له طبعاً، فلا يأخذ من كل لذيث إلا ما يصلحه ويكفيه، ولذلك عذمت أكثر الحيوانات أكثر الأمراض التي تعرض للانسان.

فأما الإنسان فلا [ن] (١) له عقلاً يقدر أن يميز به لطبعه الضار من النافع ويقدر له من (/) الأغذية والأشربة وسائر ما هو مضطر إليه الكافي، فلذلك ترك وطبعه، فإن تبع ما يأمره به عقله من استعمال الأشياء، واتَّخَاذها للذات، ولم يتق ما يتبع اللذة من المضار والآفات دخلت عليه الأمراض والأعراض، ولم يُؤْمَرْ عليه الهلاك، لأنه يكون في ذلك دون البهائم، لما لم يجعل لها عقل يقدر به - كما قلنا قبل - صار لها التقدير طبعاً، فهي بذلك أصلح حالاً وآمن، خبر من لا يتأدب بعقله. فأما من تدبَّر بعقله الأمور، وتبع ما يأمر به عقله وشرعه، وسلك في طرقهما ومذابيهما فهو الفاضل الأديب، وهو الإنسان بالحقيقة.

ولما اختلفت [ت] (٢) طبائع الناس لاختلاف أمزجتهم احتاج العقل أن يضع

(١) وردت في الأصل «فلا» والزيادة للتصحيح.
(٢) وردت في الأصل «اختلف» وما أثبتناه هو ما يستقيم به المعنى.

لكل ما خالف الامر المعتدل ما يَرُدُّه إلى الاعتدال، وما يضعه العقل من ذلك على ضربين:

أحدهما: تعليم ما عَدَلَ أخلاق النفس.

والآخر: ما عَدَلَ مزاج البدن.

فأما تعليم ما عَدَلَ أخلاق النفس، وأكسبها الفضائل، وهداها سبيل الحق لتَزْهَدَ بذلك فيما يأمرها به الطبع، من اتباع اللذات (المؤدية)^(١) إلى سبيل الشر والرزائل، فهو التعليم العقلي، والتأديب الذي به يتقن الإنسان من الأخلاق البهيمية إلى الأخلاق الشريفة النفسانية، وهذا المكتسب من التأديب إذا رسخ وثبت في النفس الإنسانية بالعادات التي يوجد الإنسان بها منذ صباه.

والتأديب الذي يؤدبه أهل الآداب يسميه القدماء عَقْلاً مكتسباً، ومنزله من العقل الكُلِّي منزلة شُعاع الشمس من الشمس، فكما أن بضياء الشمس يستنير الهواء، وبوقوعه على المحسوسات تدركها الحواس، كذلك بما للنفس من ضياء العقل الكلي تقبل التأديب، وتتصور ما يصور (/) لها فيظهر نورها ونهارها، وكلما زاد نورها استنارت^(٢) من العقل نورا تستضيء به، وتفتش عن الفضائل والعلوم، فيكون بذلك الإنسان عالماً أديباً، يتبع علمه ويقنّدي به. ومن علم بأن الله تعالى قد خصّه بجزء من ذلك، وأقدره على أن ينفع به غيره، فقد وهب له نعمة لا تُنْقَدُ^(٣) ولا تبيد، وقد وجب عليه ألا يفتر طرفه عين عن شكر المنعم عليه، وأن يتيح تلك النعمة لمن طلبها، وينعم عليه بإخراجها وإنفاذه^(٤) من لجج ظلمات الجهل الميت، إلى علو نور العلم المحيي، فإن من أدب نفسه فقد أكسبها حياة دائمة، وإلى الله نبتهل في إحياء نفوسنا بإحسانه، وله [الـشكر]^(٥) أبداً دائماً.

(١) وردت في الأصل «المؤنيتها» خطأ وما أئتمناه هو ما يستقيم به سياق الجملة ومعناها.

(٢) وردت في الأصل «استنارت» خطأ.

(٣) وردت في الأصل «تقنه».

(٤) وردت في الأصل «واستغفنه» وما أئتمناه هو الأفضل.

(٥) وردت في الأصل «شكر» وما أئتمناه هو ما يستقيم به السياق.

وإذا كان هذا الضرب الأول من تعليم العقل وتأديبه للطبع فقد ذكرنا منه فيما تقدم جملا مسوقة للأحداث إلى التعليم والتأديب، وسائفة لهم إلى منافعهم في دنياهم مدة بقاءهم، وفي آخرتهم بعد موتهم، فقد آن لنا أن نذكر الضرب الثاني من التعليم العقلي، وهو المعدل لمزاج البدن، والحفاظ عليه صحته، ليكون بذلك هذا التعليم تاما، والفرض الذي قصدنا نحوه في كتابنا هذا كاملا، وأنا أذكر الممكن ذكره من هذه (١) الجمل بطريق مرتبة، ومقاصد سهلة، وبالأفاظ مألوفة، وعبارة معروفة، ليقرب على حُبِّ الأدب والتعليم غرضه، ويسهل عليه مطلبه، وبالله أثق وأستعين، فأقول:

إن التعليم الثاني الذي نصبه العقل ووضعه لتقويم الطبع وإصلاح الإنسان هو ما عدل جسمه، وأكسبه صحة، أو ما حفظ على الجسم صحته، وهذا التعليم والعمل به هو المسمى، «صناعة الطب» وهي التي وهبها البارئ تعالى للعقل، فنصب العقل للعقلاء أصولها، وعلمهم استخراج (/) ١/١٥ فروعها بطريقتين، هداهم بهما سبلها وهما: طريق القياس، وطريق التجربة. فهذين الطريقتين جميعا - مجموعين - استخراج علماء صناعة الطب علمها، ووصلوا إلى أعمالها. وإذا كان قد اتضح لك أيها المحب لتعلم صناعة الطب أصول طرق التعاليم التي نصبها العقل للعقلاء، وانكشف لك منها جمل، فارجع بنا إلى بسط التعليم الثاني، وهو المصلح للجسم، فإني أحدثك في طريق سهل المرام، واضح المسلك، قد (سبقنا) (٢) من تقدم من العلماء بتوطئته، وأبان له سبله.

وأول المبادئ لهذا الطريق لمن أراد تعديل جسمه أن يتفقد أفعاله إذا رام أعماله، فإن وجدّها جارية مجاريها، ولن يتعذر عليه فعل ما، ولا عمل من أعمال جسمه، فليعلم أن جسمه صحيح لا مرض به، وكذلك ينبغي أن ينظر في أمر عضو عضو من جسمه، فإن العين خلقت لتبصر المبصرات من الألوان والأشكال وغيرها، فإن وجدتّها تدرك مبصراتها بلا عائق ولا نقصير

(١) وردت في الاصل «هذاء» وما أثبتته هو ما يستقيم به السياق.

(٢) وردت في الاصل «شفتاء» خطأ وما أثبتته هو ما يستقيم به معنى الجملة.

قيل لها: صحيحة، وإن قَصُرَتْ أو لم تبصر قيل لها: مريضة، أو عادمة الإبصار، وكذلك القول في سائر أعضاء البدن، وفي جملة البدن، ثم بعد العلم بالصحة وبالبدن الصحيح يجب أن تعلم بهاذا يحفظ البدن على الصحيح لثلا تزول عنه فيقع في المرض.

ثم يتبع هذا التعليم الثاني بتعليم ثالث، وهو أن يعلم المريد إزالة المرض (عن^(١)) الجسم إذا حل به المرض: ما هو المرض؟ وأي الأمراض هو؟ وكيف يزا ل؟ وبأي الأشياء والتدابير يُزال؟ ويحتاج بالضرورة إلى علم جميع ذلك من رام علاج الأمراض، ولأنه ليس غرضنا فيما نذكره هاهنا شيئاً من هذا الفن، فلذلك لا نذكر شيئاً منه من هذا العلم التعليم الثالث شيئاً، إلا ما جرى بطريق العرض في فروع (/) الكلام، ولكني أقول: إن ما أذكره في هذا الباب الثاني من هذا الكتاب، من حفظ الصحة، وتعديل الجسم بالأغذية والأشربة والتدابير، وتعريفى جملاً من تقدير هذه على طريق القانون العام فإنه ينه ذا اللب والفطنة إلى معرفة أصول تدابير المرض، وجمال ينتفع بها في علاجهم، وهو أيضاً بحث المتعلمين على طلب معرفة الأمراض وما يعالجون ويدبرون به المرضى.

فلنرجع إلى غرضنا فنقول - لمن علم أن بدنه صحيح -: إن أول ما ينبغي لك أن تعلمه في حفظ صحة بدنك أن تعلم بهاذا يحفظ الصحيح، لتقدر على حفظ صحتك، ومن ذلك بالضرورة تعلم بأي شيء تحتلب الصحة إذا فقدت.

فأعلم الآن أن الصحة تحفظ بها شأبها، لأن الشبه يحفظ شبهه، ولذلك يكون اجتذابها^(٢) بما يضادها، لأن الضد ينفي ضده، ولا يفلطك ما تراه من أمزجة حارة مثلاً بأشياء باردة، وأمزجة باردة تصلح بأشياء حارة، فإن ذلك علاج مرض لا حفظ صحة، ولأن الصحة هي الطبيعية للبدن، لأنه لا يقصد بخلقه إلا ليكون صحيحاً.

(١) وردت في الأصل «على» وما أثبتته هو ما يستعمل به المعنى.

(٢) وردت في الأصل «اجتذابها» خطأ.

وقد ذكرنا معرفة ما الصحة قبل^(١) باختصار، فيجب أن نجعل القول فيها، ونصفها بما حدّها به قدماء الأطباء فقالوا: إن الصحة هي: حالة طبيعية للجسم يتم له أفعاله بها. ولما كانت أفعال الجسم كثيرة^(٢)، لأن عددها مساوٍ لعدد أعضاء الجسم الآلية، وجب أن يكون كل فعل من أفعال آلات الجسم إنمّا يتم بصحة تلك الآلة، كالذوق الذي لا يتم إلا مع صحة الفم وآلاته، وكذلك البصر وسائر الأفعال.

وأعضاء البدن الآلية، أعني التي هي آلات لأفعاله، يتمّ صحتها (/) ١/١٦
بشأن أشياء: أحدها: اعتدال مزاج العضو. والثاني: اعتدال هيئته.
والثالث: اعتدال اتصاله.

ويجب أن يعلم أيضا أن اسم المزاج يعم ثلاثة معان:
أحدها: اعتدال يتساوى فيه الأنشطة في البدن، فيكون فيه من الحار مثل ما فيه من البارد، ويكون فيه من الرطب مثل ما فيه من اليابس. وهذا مزاج لا يمكن وجوده جسداً بل وهما، لأن الجسم لا يمكن أن يبقى طرفة عين بحالة واحدة، لكن تغيره واستحالته دائمة.
والصنف الثاني من الاعتدال هو ما قرب من هذا الأول وداناه، وهو أيضا قليل الوجود.

فإنما الصنف الثالث، وهو الكثير الوجود، فهو الذي بالحقيقة مائل إلى أحد الأربعة الأمزجة المركبة، أعني الحرارة مع اليّس، أو إلى الحرارة مع الرطوبة، أو إلى البرودة مع الرطوبة، أو إلى البرودة مع اليّس^(٣)، إلّا أنه مع ذلك صحيح الأفعال، لا يُدَمّ منها شيء، فلذلك يسمى معتدلاً، ولذلك يجب أن يكون حفظ الصحة لكل واحد من هذه الأمزجة لا يتمّ إلّا بعد معرفتها بمقادير ما لها من كل كفتين من هذه المزاجات، ويعلامات صنف

(١) وردت في الأصل «قليل» وما أثبتناه هو ما يستقيم به لفظ الكلمة.

(٢) وردت في الأصل «كثيره» وما أثبتناه هو ما يستقيم به المعنى.

(٣) وهذه هي العناصر أو الأركان، وطبيعة كل واحدة منها كما قال بذلك فلاسفة وحكّاء اليونان، انظر الحوارزمي: مفاتيح العلوم ص ١٤٧، ابن سينا: القانون ج ١ ص ٥.

منها يعلم ما بها تحفظ، وجميع كميات ذلك وكيفياته، وأماكنه وأزمته، وغير ذلك مما قد شرحه قدماء الأطباء في كتبهم. فاعلم ذلك.

وينبغي أن يكون حاضراً لذكرك أيضاً أن عملك إن كان في شخص من الأشخاص، وكانت الأشخاص مختلفة الأمزجة، وصحة كل واحد منها ينحس مزاجه، ولكل مزاج علامات تخصه، وتدابير توافقه، فيجب لذلك أن يتدرب ويرتاض في معرفة الحُدس الصناعي الذي به يصل إلى التقدير، ولن يصل إلى ذلك إلا بإحكام علم القوانين النوعية، فإن (/) أفنيت علم الأصول والقوانين، وتَدَرَّبْتَ بالحُدس، فخذ بنا الآن في الكلام في الطرق الجزئية^(١) التي ينبغي أن يسلِّكها حافظ الصحة على بدنه.

وأول من يجب أن يعلم هذه الطرق يقينها، ويعمل بها هو الطبيب، لأنه من أقبح الأشياء أن يرى العاقل من الناس أن مصلحته في شيء وهو يعمل ضده لشره إلى لذة ما، أو هو آخر غير ذلك، وبعد إحكام الطبيب لما ذكرناه من جل الأصول وفروعها، فيلزمه أن يعلم أن الأبدان لا تثبت على حالة واحدة، لسرعة تغاير الأزمان لها، وتبدل أمزجتها، فالأبدان لذلك تتحلل^(٢) دائماً وتنقص، فلذلك هي محتاجة إلى ما يُخْلَفُ عليها عوضاً لما تحلل منها، والمُخْلَفُ عليها ذلك هو الغذاء، ولأنه لا سبيل لنا إلى أن نورد إلى أجسامنا مثل ما تحلل منها، سواء في مشابهته ومقداره - لأن ذلك من أعمال الطبيعة - فلذلك وجب علينا ألا نورد إلى أجسامنا - ونحن نريد أن نغذوها - ما بَعْدَ عن مشابهتها بَعْدَ كبيراً، لكن نجتهد في أن يكون ما نورده من المأكول والمشروب أشدها مشابهة لأجسامنا، وأقربها من نوعها، وأسرعها استحالة^(٣) إليها، وبغير شك أنه من لم يُحْكَمْ معرفة مزاج جسمه، ويُحْكَمْ معرفة أنواع

(١) وردت «الجزئية»

(٢) وردت «تحلل» وما أثبتناه هو ما يستقيم به المعنى.

(٣) الاستحالة: تعني عند الحكماء والأطباء استبدال حال الشيء في ذاته، أو صفة من صفاته، لا دفعة واحدة بل يسيراً يسيراً، الأمدى. المير في شرح معاني الفاظ الحكماء والمتكلمين، الكلمة رقم ١٣٦ ص ١٠٠. ومرعها الحواري في بقوله: أن يخلع الشيء صورته، وليس صورة أخرى، مثل الطعام الذي يصير دماً في الكبد. مفاتيح العلوم ص ١١٤.

المأكولات والمشروبات، ويعلم مقدار مزاج مزاج من جميع ذلك أنه لا يقدر على معرفة ما يحفظ صحته من الأغذية والأشربة، ولا يحسن تقدير ما صلح منها لنفسه ولا لغيره، وأيضا فإذا كانت المأكولات والمشروبات القريبة الشبه لأبداننا الموافقة لأمزجتنا، ولو أنه على غاية ما يمكن من المشابهة، ولا تغزو أبداننا، ولا تلتصق بأعضائنا، إلا من بعد طبخ أعضائنا لها ونضجها، وبعد تميز الطبيعة لها، لتدفع إلى كل عضو ما (/) يشاكله ويشبهه، فلا بد من 1/17 فضلات^(١) لا تصلح لتغذية الأعضاء، فيجب بروتها، فلذلك أعد الباري تعالى في جسم الإنسان مواضع يجتمع فيها، وطرقا تبرز منها، لئلا تفسد بكثرتها وطول مقامها، لذلك صار واجبا على حافظ الصحة أن يتفقد^(٢) هذه الجوائز والطرق: هل أفعالها جارية على الأمر الطبيعي؟ وهل هي في خدمتها لطبيعة ذلك البدن على ما ينبغي أم محتاجة إلى معاونه من خارج؟ فإن من أفعال الطبيب تفقد ذلك، وإعانة الطبيعة بجميع الوجوه على إخراج ما كثر، وإصلاح طرقها بحسب طاقته.

فقد بان إذن مما قلناه أن الطبيب يلزمه العلم بما يورده إلى البدن بنوعه وبسائر حالاته وإصلاحاته، وبالحالات التي بالطريق التي يرد فيها، وبإصلاحاتها، كالذي ذكرناه فيما يبرز من البدن.

وقد بين القديما من الأطباء أن الغذاء إذا ورد إلى المعدة فإنه ينطبخ فيها طبخاً أولاً فإذا جذبت الكبد إليها صفوته بالعروق المسماة الماساريقي^(٣) - وتفسرها المصافي - فإن الثقل الذي يبقى يترك في الأمعاء^(٤)، ويجتمع في المقيء الأعور، ثم يبرز بآخره^(٥)، وأن الصافي النافذ إلى الكبد ينطبخ أيضا فيها طبخا ثانياً، وبعد إنفاذها إلى الأعضاء ما يصلح لكل واحد منها، بقي

(١) وردت «فضلات» والصحيح ما أثبتناه.

(٢) ورت «يحتقد».

(٣) الماساريقي: سماء ابن سينا الماساريقا. القانون ج ٢ ص ٣٧٣.

(٤) وردت «الأمعاء».

(٥) ما أورده المؤلف هنا من معلومات عن طريقه هضم الطعام وإخراجه مرتبطه بالصواب كما هو معروف غير ذلك. ولطومات أولية وبسيطة عن طريقه هضم الطعام وإخراجه انظر للوسوعة العربية الميسرة ص ١٨٩٨.

منه فَصَلَات تَنْفَذ إِلَى الْكُلِّ، ثُمَّ إِلَى الْمَثَانَةِ، ثُمَّ يَبْرُزُ بِالْبُولِ، وَمَا يَرِدُ إِلَى عَضْوِ عَضْوٍ يَنْطِخُ أَيْضًا طَبْخًا ثَلَاثًا فِي ذَلِكَ الْعَضْوِ قَبْلَ أَنْ يَتَشَبَّهَ بِهِ، ثُمَّ يَلْصُقُ بِالْعَضْوِ مَا شَابَهَهُ، وَمَا لَمْ يَشَابَهْهُ يَبْرُزُ عَنْهُ بِالْعُرُوقِ وَالتَّحْلِيلِ الْحَقِيقِيِّ عَنِ الْحَسَنِ.

وَإِذَا كَانَ ذَلِكَ كَمَا قُلْنَا فَالْوَجِبُ عَلَى الطَّبِيبِ أَنْ يَتَقَدَّمَ مَا يَخْرُجُ وَيَبْرُزُ، بِنَوْعِهِ وَكَمِيَّتِهِ وَكَيْفِيَّتِهِ وَوَقْتِهِ، وَأَنْ يَعْيَنَ الطَّبِيعَ عَلَى يَرُوزَ مَا يَبْرُزُ بِالرِّيَاضَةِ الدَّلَالَةِ (/) وَالذَّهْنِ، وَلِكُلِّ وَاحِدٍ مِمَّا ذَكَرْنَاهُ أَنْوَاعٌ مُخْتَلِفَةٌ، تَفْعَلُ أَفْعَالًا ب/١٧ مُخْتَلِفَةً، يَصْلُحُ كُلُّ صَنْفٍ مِنْهَا لِبَدَنِ مِنَ الْأَبْدَانِ، وَفِي زَمَانٍ وَمَكَانٍ، وَيَحْسَبُ حَالُ لَيْسَ هُوَ لِلْأَبْدَانِ الْآخِرِ، فَاجْتَهِدْ أَيْهَا الطَّبِيبُ فِي مَعْرِفَةِ ذَلِكَ، وَأَتَقَنَّ عِلْمَ أَصُولِ ذَلِكَ مِنَ الْكِتَابِ الَّذِي أَلْفَهُ مَعْلَمُنَا جَالِينُوسُ فِي «تَدْبِيرِ الْأَصْحَاءِ»^(١) وَهُوَ سِتْ مَقَالَاتٍ.

وَأَيْضًا مِمَّا يَنْبَغِي أَنْ نَذْكُرَهُ قَبْلَ ذِكْرِ التَّدَابِيرِ الْمَصْلُحَةِ لِلْأَعْضَاءِ، وَوَجِبَ عَلَى الطَّبِيبِ عِلْمُهُ، هُوَ أَنَّ الْأَعْضَاءَ عَلَى ضَرْبَيْنِ، مِنْهَا ظَاهِرٌ لِلْحَسَنِ كَالْعَيْنَيْنِ وَالْيَدَيْنِ وَالرِّجْلَيْنِ، وَمِنْهَا بَاطِنَةٌ كَالْمَعِدَةِ وَالرِّثَةِ وَالْكَبِدِ. وَأَيْضًا مِنَ الْأَعْضَاءِ أَعْضَاءٌ رَئِيسِيَّةٌ، هِيَ أَرْبَعَةٌ: الدِّمَاغُ، وَالْقَلْبُ، وَالْكَبِدُ، وَالْأَنْثَيْنِ^(٢). وَيَجِبُ أَلَّا يَهْمَلَ تَفَقُّدَ صَنْفٍ مِنْهَا، وَلَكِنْ تَكُونُ الْعِنَايَةُ بِتَفَقُّدِ الْبَاطِنَةِ مِنْهَا أَوْكَدَ، لِاسْتِثَارَتِهَا عَنِ الْحَسَنِ.

فَلْنَأْخُذْ الْآنَ فِي ذِكْرِهَا، وَنَذْكُرْ تَدَابِيرَهَا وَمَصَالِحَهَا الَّتِي لَا يَسَعُ الطَّبِيبُ الْجَهْلُ بِهِ، لَا فِي نَفْسِهِ وَلَا فِي غَيْرِهِ. وَلِنَبْدَأْ مِنْهَا بِالْأَشْرَفِ، ثُمَّ نَتَّبِعْ ذَلِكَ بِالْقَوْلِ فِي عَضْوٍ عَضْوٍ عَلَى تَرْتِيبٍ يَحْوَنُ اللَّهُ وَتَوْفِيقُهُ.

(١) كِتَابُ تَدْبِيرِ الْأَصْحَاءِ: نَقَلَهُ إِلَى الْعَرَبِيَّةِ حَبِيشُ وَهُوَ سِتْ مَقَالَاتٍ. ابْنُ التَّيْمِ: الْفَهْرَسْتُ ص ٤٠٣.
(٢) فِي الْأَصْلِ الْأَنْثَيْنِ: وَهِيَ الْخَصِيَّتَانِ بِالنِّسْبَةِ لِلرِّجْلِ، وَالْبَيْضَانِ بِالنِّسْبَةِ لِلْمَعِدَةِ. ابْنُ سِينَا، الْقَانُونُ ج ١ ص ٥٠، ابْنُ الْقَفِّ: الْمَعْدَةُ فِي الْجِرَاحَةِ ج ١ ص ١٧٣-١٧٤.

القول في الدماغ ومصالحه^(١)

أبدأ بالعناية بإصلاح الأمور الحافظة للدماغ أولاً، لأنه مُقَدَّم في الشرف والأفعال الحيوانية والإنسانية.

أما فعله النافع العام لسائر الحيوان فهو الحس وحركة الانتقال، ولولا ما يثبت من الدماغ من الأعصاب التي ترد فيها القوى الحساسة المحركة إلى الحواس والأعضاء المتحركة لما أحس الحيوان، ولا انتقل من موضع إلى موضع.

وأما فعل الدماغ النافع للإنسان خاصة مع تلك الأفعال فهو أنه به (/) 1/18 يتم التمييز والحفظ والذكر والتَّخِيلُ، وليست هذه الأفعال تامة كاملة إلا للإنسان الذي هو النوع التام الكامل، الذي خصه الله تبارك وتعالى بأعدل الأمزجة بإضافته إلى سائر أنواع الحيوان، فلذلك قيل: إن مزاج دماغه أعدل من سائر أدمغة الحيوانات، ولذلك أيضاً قيل: إنه صار مَحَلًّا لِقُوَى النفس الناطقة الإلهية الشريفة، التي خص بها نوع الإنسان، فصار نوعاً شريفاً، يعلم بها العلوم، ويستخرج بها دقيق المهن ومحاسن الصنائع.

وإذا كان هذا العضو هذه أصول منافعه وجمل أفعاله فواجب على كل عامل أن يعنى بحفظه، لأنه للجسم وسائر أعضائه بمنزلة ما الملك عليه من التدبير والاهتمام بمصالح سائر من في ملكه ومدينته، فكما أن الملك إن أغفل تمييزه، وقَلَّ اهتمامه بأمر خواصه وعوامه فسد حالهم وحاله، كذلك

(١) الغالبية العظمى من كتب الطب والفلسفة عند العرب والمسلمين تناولت بالدراسة الدماغ البشري في أقسامه، وكيفية عمله، وأثره في الجسم، تشريحه وأمراضه، وتطبيقاته، وهي أكثر من أن تحصى في هذه المجلة. انظر ابن سينا: القانون ج ٢، المجومسي: الكامل في الصناعة الطبية، رسائل الكندي الفلسفية، حيون الحكمة لابن سينا. رسالة في العقل ومهامه ليه الله بن ملكا، الرازي: رسائل فلسفية، ابن سينا، رسالة في العقل، الفارابي: رسالة في العقل، الكندي: رسالة في العقل، كيفية الدماغ، الرازي: التصوري، المحلبي، ماهية العقل ومعناه واختلاف الناس فيه، يعقوب الكشكري: كتاب في الطب مخطوط.

الدماغ، إن تغير مزاجه، أو ساءت حاله، وفسد تمييزه بمرض من الأمراض، اضطرب سائر الجسم، وفسدت حالاته. ولا يقدر على حفظ الدماغ إلا من عرف مزاجه وطبعه، وكذلك يجري الأمر في أمر حفظ سائر الأعضاء، فعليك أيها الطبيب أن تعنى بعلم^(١) مزاج الإنسان، وتميزه من أمزجة سائر المتزجات، ثم تعنى أيضا بتعرف الأمزجة الخاصة بشخص بشخص، وكم أصنافها ونواصها وعلاماتها، ثم تعرف ما يختص به عضو عضو من أعضاء البدن من تلك الأصناف، ليتمكنك أن تصيب في حفظها على حال صحتها، و تكتسب لها الصحة عند مرضها^(٢).

واعلم أولا من أمر سائر أدمغة الحيوان أنها خلقت مائلة الى البرد والرطوبة، وذلك بإضافة مزاج دماغ الحيوان إلى باقي (/) أعضائه - أي حيوان كان - فلذلك قيل: إن مزاج دماغ الإنسان بارد رطب. وقالوا: إن الله تعالى خلق الدماغ من الحيوان باردا رطباً، لئلا يفسد بدوام حركاته، وبدوام ما يتصاعد إليه من البخار الحار.

وإذا كان لمزاج دماغ كل إنسان من الناس من البرودة والرطوبة مقدار يخالف سائر مقادير أمزجة الأدمغة، فغير شك أنه يلزم الطبيب أن يعرف مزاج دماغ شخص شخص، وكم مقدار ما لذلك الدماغ من البرودة، ليحفظها عليه، لأن يحفظ ذلك المزاج يتم أفعال ذلك الدماغ.

وقد بين القدماء أن من أفعال الدماغ ما يفعلها بذاته، أعني بغير واسطة، وهي ثلاثة أفعال، أحدها: التخيّل، وهو يتم بجزئه المقدم. والثاني: التمييز، وهو يتم بجزئه الأوسط. والثالث: الحفظ، وهو يتم بجزئه المؤخر.

ومن أفعال الدماغ ما يفعلها بتوسط العصب الثابت منه، وهذه الأفعال صنفان، أحدهما: أفعال الحواس، وهي خمسة: حسّ البصر، وحسّ الشم، وحسّ السمع، وحسّ الذوق، وحسّ اللمس، والثاني: حركات الأعضاء

(١) وردت في الأصل ويعلم.

(٢) انظر ما كتبه الرازي عن المزاج واعتداله. المرشد ص ٢١-٢٥، ابن سينا: القانون ج ١ ص ٦- للمجوسي: كامل الصناعة الطبية ج ١ الورقة ١٠ب حتى الورقة ١٢١.

الانتقالية. ويثبوا أيضاً أن هذه الأفعال والمنافع إنما تتم للدماغ بشيئين:
بوصحة مزاجه، وبوصحة هيئته.

فاختبر أيها الطبيب من كمال هذه الأفعال والمنافع جودة مزاج الدماغ
وردايته، وصحة هيئته وفسادها، لتقدر على صلاح نفسك أولاً ثم صلاح غيرك.
واعلم أن الدماغ قد تتغير أفعاله بحسب أشكاله، وأشكاله أبداً تتبع
شكل جملة الرأس، فتفقد ذلك ليصح لك تعرف أفعال الدماغ. وتعرف أيضاً
حالات الأمزجة التي للدماغ، من الشعر النابت على الرأس وفي الوجه، ومن
حالات الحواس، ومن حركات الأعضاء(١).

١/١٩

وضع لك أيها الطبيب المزاج القريب من الاعتدال أيضاً، ميزاناً(٢) تزن به
وتقيس عليه ماخرج عن الاعتدال من الأمزجة، وما بعد عنها، وكذلك
فافعل في تعرف مزاج عضو عضو.
ومثال ذلك الرأس، فإن الشكل له القريب من الاعتدال هو أن يكون
مستديراً كأنه قد غمر من جنبته فظهر له نتوء من مقدمه، ونبوء من مؤخره،
وأن يكون معتدلاً في الكبر والصغر، وأن يكون الشعر النابت عليه وفي الوجه
معتدلاً في الخشونة واللين، والتلرز(٣) والتفرق، والكثرة والقلة، يبدو في الصغر
أصهب ثم يسود ويبيض شبيه، وأن تكون أعضاء الوجه متناسبة في مقاديرها
ووضعها، فالعينان منه معتدلتان لا بالكبيرتين ولا بالصغيرتين، ولا بالسريعيتين
فكذلك الحركة، ولا بالبطيئتين الحركة.

والأنف معتدل في طوله وقنوته وغلظه. والوجتان معتدلتان إلى الحمرة
ماؤهما، فلذلك فافهم في باقي الحواس، وبالجملة في سائر أجزاء الوجه.

ثم انظر بعد ذلك في أفعال عضو عضو من هذه الأعضاء كالنظر بالعينين
إذا وجدته صحيحاً قوياً، وكقوة الاشتيام والاستيعاب والذوق وتعرف الطعوم
على صحتها، وكذلك حقيقة اللمسوسات، مثل الحار والبارد، والرطب
واليابس، وما يتبع هذه من الكيفيات، كالصلابة واللين، والخشونة والملاسة،

(١) في الأصل: وميزاناً.

(٢) التلرز: أي التزاحم من وزنه شدة والصفه. الرازي: خطر الصحاح ص ٥٩٧.

وما شابه هذه، فإنَّ بصحة هذه الأفعال ينبغي لك أن تقضي^(١) على صحة الأعضاء الفاعلة لها، وبصحتها أيضا وبصحة الأعضاء الفاعلة لها، مع صحة التخيل، وجودة التمييز، وقوة الحفظ، فاقض على جودة مزاج الدماغ مع سائر ما تقدم من العلامات. وحيثُ فاعتن بحفظ الدماغ، وحفظه يتم بتعديل ما يرد إليه.

والأشياء الواردة على الدماغ منها (/) طبيعية، ومنها ما ليست طبيعية،
ولأن التي ليست بطبيعية لا وجه لذكرها هاهنا إذ هي من أسباب الأمراض،
فلذلك ينبغي أن أذكرك بالطبيعية فقط، وأعرفك من فروعها جملا، لتتخذها
لك أصولا تفرع منها، وتقيس عليها ما لم أذكره، فيمكنك بذلك أن تحفظ
على الدماغ وعلى سائر أعضاء البدن، ما بطن منها وما ظهر، صحتها، فافهم
ذلك، واتخذها قانونا.

والأمور الطبيعية هي هذه: حالات الهواء، والحركة والسكون، والمأكول
والمشروب، والاستفراغ والاحتقان، والنوم واليقظة، والأعراض النفسانية،
والبلدان، والأعمال، والعادات، وقوة الجسم، والسن، والسنة، وطبيعة
البدن.

واعلم أنك إذا عرفت مزاج أي عضو، وأردت حفظ صحته من أعضاء
البدن، أعني المزاج المعتدل وهو المسمى «صحة» ثم عدلت كل واحد من
هذه الأمور الطبيعية بحسبه كانت أسبابا لصحته، وكذلك إذا صارت بها
أمراضه كانت أسبابا لشفائه من أمراضه، فتتقظ لذلك، واجعل ما نذكره
من منافعها مثالا لك تستعمله في باقي أعضاء البدن إذا قصدت حفظ
صحتها، أو علاج أمراضها.

(١) تقضي: تحكم.

القول في وصف محمود الأهوية للأصحاء والمرضى والمحمود من الأهوية للدماغ خاصة على طريق المثال^(١)

الهواء جسم خفيف، وجوهره لطيف، فلذلك يرد إلى الجسم من مساهمه
ومن سائر منافذه، باختيار الإنسان ويغير اختياره، ولذلك صار ما تغير منه
تغيراً غير موافق للأبدان أسرع ضرراً لأجل صعوبة الاحتراز منه. ومثال ذلك
ما يظهر من صلاح (/) الدماغ وسائر الحواس عند صفائه ونقاؤه واعتداله،
وما يعرض من تكدُّرها عند تكدُّره وفساده، وكذلك يعرض لسائر الجسم.
وأحد الأهوية الموافقة في مزاجها ما صفاً ونقياً، ولم يكتسب روائح تفسده،
بل ما عدلته وأصلحته الروائح الطيبة الموافقة؛ إذ كان الهواء لا رائحة له
في ذاته. وأيضاً فإن الهواء، وإن كانت حركة الطبيعة له واحدة، وهي الترفي
إلى العلو لحفة جسمه، فإن له حركات عرضية يتغير بها مزاجه، ويغير بها
الأبدان، كالذي يعرض له عند تحريك الرياح له، فإنَّ الرياح الشمالية، تُغيِّرُ
مزاج الهواء إلى البرودة واليبس، والجنوبية^(٢) إلى الحرارة والرطوبة، وأما
الشرقية والغربية فيعدلان مزاجه، ويكون تغير هذه الرياح له أقوى إذا كانت
المساكن مقابلتها، ووضع البلدان في جهاتها، وخاصة التي هي مقابلة^(٣) طرفي
المحور^(٤)، والتي هي مقابلة جهتي الاعتدالين.

فأما ما يجب من الرياح، وما هو من البلدان والمساكن فيما بين ذلك
فأمزجتها تختلف بالأكثر والأقل، فافهم ذلك إن كنت ممن يحبُّ العناية البالغة
ب حفظ الصحة، ومعالجة الأمراض.

(١) في موضوع الأهوية والرياح وأثرها على الأصحاء والمرضى انظر الرازي: المرشد ص ٢٥، ابن سينا:
القانون ج ١ ص ٨٠-٩١ المجري: كامل الصناعة الطبية ج ١ الفللة الخامسة، من الباب الثاني حتى
الباب الحادي عشر الورقة ٨٦ أ إلى ورقة ١٤٨ ب.

(٢) وردت «الجنوب» وما أثبتناه هو ما يستقيم به سياق الجملة.

(٣) وردت «مقابلتي» خطأ والصحيح ما أثبتناه.

(٤) وردت «المحور» خطأ والصحيح ما أثبتناه.

واعلم أن المعتدل من هذه الرياح والمتحرك منها حركة معتدلة يصنفى الهواء وينقي من البخارات التي تعلق في الأجسام الأرضية، الرطبة منها واليابسة، ولذلك صار ما اعتدل حركته من الهواء، وتوسط بين الحر والبرد، والرطوبة واليبس، ونقي جوهره، هو أصلح الأهوية للجسم الصحيح . ومثال ذلك ما يرى الدماغ عليه من جودة أعماله وقوة أفعاله، وصفاء حواسه عند اعتدال الهواء . وهذه العلة صار هواء الفصلين المعتدلين هو أحد الأهوية التي تصل إلى الدماغ وإلى سائر أعضاء (/) البدن، أعني هواء الربيع وبعده هواء الخريف .

وإذا كان الأمر كذلك فقد يجب أن يجتهد في تعديل هواء الفصلين الآخرين، أعني الصيف والشتاء، وكذلك ينبغي أن تعدل كل هواء تجده خارجا عن الاعتدال، لتحفظ الاعتدال بالمعتدل، لأن الشبه يحفظ شبيهه كما قدمنا بذلك القول، والضد أيضا يشفي ضده كما قال الجليل بقراط .

القول في الموافق من الحركة والسكون لأبدان الناس وعلى طريق المثال للدماغ ولسائر الأعضاء^(١)

إن الحركة الانتقالية التي يتحركها الإنسان باختياره هي على ضرين، أحدهما: معتدلة، وهي التي تسخن إسخانا معتدلا، فتتَمَي الحرارة الغريزية التي يكون بها المضم في المعدة وفي عضو عضو من أعضاء البدن، وبها تنفي الأعضاء عنها فضلات ما يَتَقَى من الأغذية بعد المضم، وبها تجذب الأعضاء إليها ما شاكلها من الأغذية، وبها تمسك الأعضاء ما صار إليها مما هو شبيه بها، فيكون ذلك زائداً فيها.

وأما الضرب الثاني من الحركة فهو الخارج عن الاعتدال، إما إلى الزيادة، وإما إلى النقصان. فإن نقصت الحركة عن الاعتدال لم تَقَو على الأفعال المقدم ذكرها على التمام، وإن زادت وأفرطت بردت لكثرة ما تستفرغه من الأعضاء.

فيجب عليك أيها الطبيب أن تعلم ذلك، وتتخذة أصلاً لسائر أصناف الرياضة بالحركة التي الحاجة إليها ضرورة في حفظ صحة الأعضاء، وفي معالجة أمراضها، ولذلك يلزمك أن تعرف أوقاتها وترتيب أزمائها، وما ينبغي

أن يتقدمها، وما ينبغي أن (/) يتبعها، إذ كانت طبيعية للأبدان، ضرورة ١/٢١ في جودة الصحة والبقاء، لأن جالينوس قد حدد ذلك، فينبغي لك أن تحكمه من أقاويله. وأنا حاكٍ لك فصلاً من قوله، لتتخذة أصلاً في ذلك، قال: «إن أفضل أوقات الرياضة هو الوقت الذي يكون فيه الغذاء لا مسيئاً قد

(١) أكد جميع الأطباء المسلمين أهمية الحركة والرياضة للأصحاء وكذلك لكثير من المرضى بحسب حالاتهم، وسبق أن رأينا اهتمام علي بن رضوان الطبيب المصري بالرياضة حيث جعلها أهم فقرات جدولته اليومي، ولم يقطعها منذ سن الثلاثين حتى وفاته كما ذكر ذلك. وعليه فنجد أن أغلب الكتب الطبية للأطباء المسلمين أفردت فقرة أو باباً، أو مقالة أو حتى كتاباً في الرياضة وأهميتها في حفظ الصحة وسلامة البدن ومساعدة الطبيعة على سلامة الجسم من الأمراض. انظر: الرازي: الإرشاد ص ٣٦، ابن سينا: الفاتون ج ١ ص ٩٣ وهو الفصل الثاني عشر من موجبات الحركة والسكون.

استكمل انضمامه واستمرائه في الموضوعين جميعا، أعني في البطن وفي العروق، ويكون قد حضر وقت تناول غذاء آخر، فإن استعملت الرياضة قبل هذا الوقت أو بعده فلنك حيثئذ إما أن تملأ البدن أخلطا نية، وإما أن تشحذ المرار الأصفر على التولد والتزيد، وقد تقدر على الوقوف على الوقت الذي أشرنا إليه بكون البول...» وأنا أحكي لك قوله الذي قاله في الاستدلال من البول في قول مفرد، لتقوى فيها بعد في حفظ الصحة وتقدير الرياضة والأغذية.

القول في الاستدلال على وقت الرياضة من البول

قال جالينوس: «إن ترتيب هذا القول بعد القول في الحركة والسكون، وأما التلون فإن فعله أبداً واحداً، والزائد منه يتبعه البرودة، ويتبع البرودة الرطوبة، لعل أن الحرارة تنفي^(١) الرطوبة». فالطبيب إذا عرف أصناف الحركات التي تخصها من جهة مقدارها، ومن جهة كفياتها، ومن جهة مخالطة السكون لها، بلغ غرضه في حفظ الأصحاء وفي معالجة المرضى.

فالحرارة التي كفياتها شديدة قوية عنيفة، تسخن الأعضاء وتجففها وتصلبها، والحركة الضعيفة أفعالها أضعف وأقل. واختلاف الحركة من جهة (/) مقدارها يكون على ضربين أيضاً، إمّا لأن زمانها ممتد فتسمى كبيرة، وفعل هذه فعل القوية، وإمّا أن تكون قصيرة المدة فتفعل فعل الضعيفة. واختلاف الحركة من جهة مخالطة السكون لها تكون على ضربين أيضاً، أحدهما: بأن تكون سريعة متواترة، وهذا الصنف يفعل ما تفعله الحركة القوية، والضرب الثاني: أن تكون بطيئة متفاوتة، وهذا الصنف يفعل ما تفعله الحركة الضعيفة.

وبعد معرفة الطبيب لفعل الحركة على الإطلاق، وفعل السكون، وما يفعل كل نوع من أنواع الحركات في بدن الإنسان جملة، فعليه أن يعرف ذلك في عضو عضو من أعضاء البدن، ولا يتم له ذلك دون أن يعرف حركات الأعضاء التي يتم بها أفعال الأعضاء ليحفظها من الحركات بها شابهها وجانسها، فتقوى وتلدوم^(٢) لها صحتها.

وأنا أمثل لك كيف ينبغي أن تفعل ذلك من أمر الدماغ، وفي حاسة

(١) وردت «تنفي» خطأ والصحيح ما أثبتناه ما دامت الرطوبة تتبع البرودة، فهذا يعني أن الحرارة تنفي الرطوبة.

(٢) وردت «ويلدوم» وما أثبتناه هو ما يستقيم به سياق الجملة.

من الحواس الخمس، لتتخذ أصلا تتمثل به باقي أعضاء البدن إن كنت ذا قريحة وفطنة.

فأقول: إن القدماء قد بينوا أن النفس الناطقة التي حُصِّ بها الإنسان تفعل أفعالها بالدماغ، ويتبنوا أن أفعال هذه النفس منها ما يتم بأجزاء الدماغ نفسه، وهي ثلاثة: التخيل، وهو يتم بجزئه المُقَدِّم، والتمييز، وهو يتم بجزئه الأوسط، والحفظ وهو يتم بجزئه المُؤَخَّر، وهذه الأفعال الثلاثة لا تتم إلا بحركات تخص هذه الأجزاء من الدماغ، ليظهر بها ما في القوى من الأفعال^(١).

ومن أفعال النفس^(٢) أيضا ما لا يتم بذات الدماغ، لكن بقوى تسري إلى سائر أعضاء البدن في الأعصاب الثابتة منه. وهذه الأفعال هي الحس، والحركة الانتقالية، وبغير شك إن هذه الأفعال أيضا لم تتم إلا بحركة القوة النفسانية التي سرت في الأعصاب (/) إلى الأعضاء.

١/٢٢

فقد بان أن معرفة هذه الحركات ومقاديرها وكيفياتها على الطبيب أوجب ضرورة، ليمكنه حفظها، فاقصد إذن أيها الطبيب في تعديل حركات الدماغ إلى أوسطها، ليعدل بذلك مزاجه، ويجود به أفعاله، فإن لتقدير الحركات والرياضات المختلفة في إصلاح أمزجة الأعضاء حظا وافرا في تدبير الأصحاء، وفي معالجة المرضى.

وإذا كنت أيها المحب لصلاح دماغه تعلم أن أفعاله الصحيحة إنها تتم بصلاح مزاجه، ومزاجه مع مزاج جميع الأعضاء إنها يتم ويصح باستعمال الموافق من المأكول والمشروب، والهواء، والحركة والسكون، وسائر الأشياء المُقَدِّم

(١) انظر معلومات موسعة وبمفصلة عن أقسام العقل وصل كل قسم في: الفارابي: رسالة في العقل ص ٨ وما بعدها إلى ص ٣٦، الكندي: رسالة في العقل ص ١-٥. ضمن «رسائل فلسفية» تحقيق عبدالرحمن بدوي، المحاسبي: شرف العقل وما فيه، دار الكتب العلمية، بيروت ١٤٠٦هـ.
(٢) وهو ما ذكره الفارابي وما عبر عنه «بقوة النفس» التي يحصل للإنسان اليقين بالخدمات الكلية الصادقة الضرورية لا عن قياس أصلا ولا عن فكر بل بالقطرة والطبع، من حيث لا يشعر من أين حصلت وكيف حصلت. الفارابي: رسالة في العقل ص ٨، الكندي: رسالة في العقل ص ٢.

ذكرها التي نحن في شرحها. ثم إنك [إذا^(١)] أصلحت مزاج دماغك مثلاً وعدّلته، وصحّحت لك أفعاله فاحذر أن تفرط في حركاته جميعاً، فيفسد بذلك مزاجه. ومثال ذلك أن تأخذ نفسك كثيراً في تخيل ما بعد ودقّ من المهن والعلوم العزيزة^(٢) الوجود، البعيدة المرام. وبالجملّة تخيل جميع ما عسر مكانه، كالذين^(٣) يكدون خواطرمهم وأفكارهم في طلب علم الكيمياء والعزائم، وأعظم من ذلك بعداً تخيل قوم وتصورهم لأرواح تخاطبهم من الجن وغيرهم، وقد يستعمل ذلك قوم عن طريق الحيلة للتكسّب، ويظهرون أنه حق، فيظن قوم أن لذلك حقيقة، فيرومون تخيله، فيكون ذلك سبباً لفساد الجزء المقدّم من الدماغ، لكثرة ما يفرط عليه من الحركة التخيلية، فيؤول الأمر إلى فساد التخيل، وكذلك القول في الإفراط في التمييز والحفظ، فإن أناساً أيضاً قد أكثروا من أخذهم لنفوسهم تصنيف العلوم والكتب، وحب المذاهب وعشق الآراء، وقوم بنظم الشعر، وقوم بحفظه وحفظ كثير من الأقاويل الدنيوية لطلب المراتب والرتاسات، فأفسد عليهم إفراطهم (/) في ذلك، وسهرهم وتعب أدمغتهم، فلذلك يجب أن تحذر من إفراط هذه الحركات والأفعال، وتجنّب مباحثة من ساء عقله، وقبح مذهبه، وفسدت أفعاله منهم.

فأما التعلم^(٤) من العلماء، ومفاوضة الأفاضل الأدباء وتخيل الحقائق، وتمييزها من الأقاويل الكاذبة والآراء الفاسدة، وحفظ ذلك واقتناؤه باعتدال وتوسط، فإنه يقوّي الدماغ، ويحدّ الخاطر والتخيل، ويجوّد الفكر والتمييز، ويزيد في قوة الحفظ، فالنفس الناطقة بذلك تسر وتبتر، وكالذي قلناه في أفعال الدماغ وحركاته الذاتية، فمثله أفهم أيضاً في أفعاله التي يفعلها بغير ذاته، وهي على ضربين، أحدهما: أفعاله الحركية، وهي التي تمسك أيدينا، وتمشي أرجلنا. وبالجملّة سائر الحركات الإرادية التي في أجسامنا فإن هذه

(١) لم ترد واذا في الأصل مع وجود جوابها فأثبتناه ليستقيم للمنى.

(٢) وردت والعزّه خطأ وما أثبتناه هو ما يستقيم به السياق.

(٣) وردت في الأصل كالذي وما أثبتناه هو ما يستقيم به سياق الجملة.

(٤) وردت والتعلم وما أثبتناه هو ما يستقيم به سياق الجملة.

أيضا ما استعمل منها على غير اعتدال وموافقة أضرب بالدماع، كالحصار^(١) المقرط، والصباح المقرط، وأخذ الانسان نفسه بأن يتحرك على استدارة بإفراط. ومن هذا الجنس الصراع والقفز وما شابه ذلك.

فأما الرياضات الموافقة لكل واحد من الناس، التي تخرج بها عن الإعياء والتعب، فإنها تقوى الدماغ على قبوله للغذاء، وعلى نضجه، وعلى إنفائه عنه فضلاته التي لا حاجة به إليها، وكذلك تقوى أيضا الحواس بأسرها، وتجوّد حركات الأعضاء وأفعالها. ويجب أن تعلم أن الرياضة جنس يعم أنواعا كثيرة من الحركات لأن ذلك نوع لها، والركوب على اختلاف أصنافه^(٢) نوع لها، وكذلك المشي والحصار والصراع، وما يدخل في جملتها أيضا الدهن، والتمرّيح، والاستحمام، والدلك، وأشباه ذلك من الحركات القوية، وذلك أن ليس كل حركة رياضة، لكن الرياضة هي الحركة القويّة (/) عند المتراض، من قبل أن حركة ما قد تكون قويّة عند إنسان، ضعيفة عند آخر، فلذلك ليس^(٣) كل حركة رياضة، والحد للرياضة^(٤) هو مع ابتدائها في تغير نفس المتحرك إلى العظم والسرعة والتواتر، فإنها حينئذ تسمى تعباً ورياضة، ولذلك قال جالينوس: «إن اسم الرياضة في لغة اليونانيين مشتق من العُري، لأن الذين يعملون الأعمال المتحركة يعملونها عراة». وقال: «إن منافع الرياضة جنسان، أحدهما: استفراغ الفضول، والآخر: جودة بنية الأعضاء الأصلية».

والرياضة تحدث ثلاثة أمور، أحدها: صلابة الآلات لاحتكاك بعضها ببعض^(٥)، ونمو الحرارة الغريزية، وتزايد بحث في حركة الروح. فأما منافعها الجزئية فهي قوة الجذب، وجودة الاستحالة، وجودة الاعتدال، وانحلال الفضلات الصلبة، ورقة الرطوبات، واتساع المجاري والمسام، واستفراغ

(١) الحصار: هو الخوف الشديد. ابن منظور: لسان العرب مادة: (حصر).

(٢) وردت «أصناف» وما أثبتناه هو ما يستقيم به سياق الجملة.

(٣) وردت «ليست» وما أثبتناه هو ما يستقيم به سياق الجملة.

(٤) وردت «الرياضة» وما أثبتناه هو ما يستقيم به سياق الجملة.

(٥) وردت «لحاكيها بعضها البعض» وما أثبتناه هو ما يستقيم به معنى الجملة.

الفضول، وجودة الدفع. ولأجل أنها تنشر الغذاء في البدن، فلذلك ينبغي أن يخرق قبل هضم المعدة والكبد والأعضاء ما ورد إليها^(١) من الغذاء، لكن وقتها ينبغي أن يكون قبل الغذاء كما قال بقراط في «الفصول»^(٢): «إن التعب ينبغي أن يُقدّم على تناول الغذاء.»

وأنت إذا أردت معرفة أصناف ذلك ومنافعه تعلمه من كتاب معلّمنا جالينوس الذي عنوانه «بتدبير الأصحاء»، وهو ست مقالات واجب عليك قراءته.

أما الضرب الثاني من أفعال الدماغ - التي لا يفعلها بذاته لكن يفعلها بتوسط الآلات الأخر - فهي أفعاله الحسيّة التي يفعلها بتوسط الحواس، وقد ينبغي ها هنا أن نذكر واحداً واحداً من الحواس وأفعاله، ليعلم بذلك حركاته، فيصح حفظها بما يوافقها من الحركات والمتحركات والمحسوسات.

(١) وردت واليهيم، وما أكتناه هو الصحيح.

(٢) الفصول: وهو سبع مقالات، ضمنته تعريف جلي الطب لتكون قواعده في نفس الطبيب ينف بها على ما يتلقاه من أهالي الطب، وقد فسر جالينوس، وترجم تفسير جالينوس للفصول إلى العربية حين بن إسحاق. ابن النفيس: الفهرست ص ٤٠١، ابن أبي أصيبعة: حيون الاتياع ص ٥٤.

(/) القول في حاسة البصر وما يوافقها^(١)

أما صحة البصر فإنها تتم بصحة العين، وذلك أن العين كمضو مركب من طبقات ورطوبات وعضل تمسكها وتحركها، وأعصاب مختلفة الصور، لأن واحدة منها مجوفة الداخل، وهي التي يرد فيها النور، والقوة النفسانية التي يكون بها الحس للمبصرات، ولأن لكل جزء من أجزاء العين فعلا يخصه، ومنافع لأجلها خلق على ما هو عليه.

وينبغي للطبيب أن يُعنى بمعرفته، ليقدر على حفظه، فلذلك يجب أن يكون المتوئلي لحفظ صحة العين وعلاج أمراضها منفردا بذلك، شديد الحرص على تعلمه؛ إذ هو عضو جليل الخطر، عظيم النفع في مصالح الجسم. فإما أنت أيها الطبيب الطبيعى فيجب عليك أن تنظر في أفعال العين ومنافعها الظاهرة، فتحرسها من مضارها ومؤذياتها الواردة عليها من خارج، والواصلة إليها من داخل، فأما ما يصل إليها من داخل فانت تمنعه بتعديل الأغذية والأشربة والحركات، والنوم واليقظة. وبالجملة باستعمال الموافق من

(١) في باب العين وتربيتها وأحوالها وأمراضها ومعالجتها صُنفت مجموعة من الكتب الطبية في الإسلام سواء ما كان منها ملحقا ضمن كتاب عام في الطب أو مصنفًا خاصًا بالعين، من هذه المصنفات: ابن سينا : القانون ج ٢ ص ١٠٨-١٤٨، المجوسى: كامل الصناعة الطبية ج ١ المقالة الرابعة والمقالة السادسة. خطوط. وأما أشهر المصنفات العربية في طب العين فنجد منها ما كتبه حنين بن إسحاق وكتاب العشر مقالات في العين؛ قام بنشره وتحقيقه المستشرق ماكس مايرهوف، وحلي بن عيسى الكحال: تذكرة الكحالين. طبع مع ترجمة لاتينية باعتهام الأستاذ وهل، ونشره في درسدن سنة ١٨٤٥م كما نشر بندلرة المعارف العشائية بعبدلر أباد الدكن سنة ١٩٣٤م بعناية وتعليق ودهوت عيسى الدين القادري. وهناك أبو القاسم حبار بن علي الموصلى أشهر طبيب في الإسلام في ميدان الكحاللة حيث اشتهر شهرة واسعة بمداواة أمراض العين، وكان له دراية بمصليات العين الجراحية أشهر ما صنف وكتب المنتخب في علاج أمراض العين، الذي تُرجم إلى عدة لغات أوروبية، وهناك أبو جعفر أحمد الغافقي صاحب كتاب والمرشد في الكحل، حققه المستشرق ماكس مايرهوف ونشره في برشلونه سنة ١٩٣٣م. وهناك المشرقات من المصنفات الطبية في مجال العين لعدد من مشاهير أطباء العرب والمسلمين لايسمح المجال بسردها هنا وهذه المصنفات منها ما نشر، وهو قليل، وأكثرها ما زال هطوطا موزعا في مكاتب العالم.

الأمور الطبيعية التي نحن في وصف جملها. وأما ما يرد إليها من خارج فأنت تقدر على تعديله لها، واستعمال الموافق لها، إذا أنت عرفت منافعها وفعلها، وكيف يفصل فعلها.

وأنا أريك من ذلك جملاً تستدل منها على كثير من أجزائها^(١). فأما أحكام جميعها فلا يقدر عليه إلا من قرأ كتب الأطباء، فاقصد كتب الفاضل جالينوس في «منافع الأعضاء»، وكتبه في التشريح^(٢) (/) لتصل إلى غرضك. ١/٢٤
فأما ما هنا فلا تطالبني بذلك، فإنني لم أقصده، لكنني قصدت - كما عرفتك أولاً - تنبيه العقلاء من أهل صناعة الطب على مقدار شرفها ونفعها، وحُثِّهم على علمها، وخاصة مع أن تكسبهم وتعيشهم بها ومنها، فمن لا يَشْتَقِّ بها أذكره، ولا يتحرك به لقراءة كتبها، والتأدب بأدائها، فهو الخاسر نفسه ودينه جميعاً.

فارجع بنا - أيها المحب للحق - إلى ما كنا فيه، وافهم ما أقوله.
أقول: إن القدماء قد بينوا أن إدراك حاسة البصر للمبصرات إنما يتم بنفوذ النور المبصر^(٣) الواصل إلى العين في الهواء المضيء، حتى ينفذ ويتصل بالمبصرات، فتدركها القوة الباصرة، وتحيلها القوة المخيلة للنفس، وكيفية هذا التصوير والقول فيه وحكاية ما رآه القدماء في ذلك لا يليق بهذا الموضع

(١) وردت «جربانيا» وما أثبتته هو الصحيح.

(٢) من أهم كتب جالينوس في التشريح «كتاب التشريح الكبير»، وهو خمس عشرة مقالة لم يذكر حين من نقله إلى العربية على أن ابن التميم يقول: رأيت بنقل حيش «كتاب تشريح الحيوان الميت»، و«كتاب اختلاف التشريح»، و«كتاب تشريح الحيوان الحي»، مقالتان، و«كتاب في علم بقرات التشريح»، «خمس مقالات»، و«كتاب علم أرسطاطاليس في التشريح»، «ثلاث مقالات»، و«كتاب تشريح الرحم» ومقالة، وجميعها نقلها حيش إلى العربية. انظر ابن التميم: الفهرست ص ٤٠٣ - ٤٠٤، حيون الأنبياء ص ١٣٨ - ١٣٩.

(٣) وردت «الباصرة» وما أثبتته هو ما يستقيم به للمنى.

ذكره، لظوله وصعوبة مرامه^(١).

فأما ما هنا فإننا نقول: إنه إذا كان الأمر على ما قيل، وما هو مشاهد أيضا من أن الهواء والضوء هما واسطة بين الباصر والبصر، ولا يمكن وصول صور المبصرات إلى حاسة البصر دونها، فيجب أن نتجهّد في تعديلها وإصلاحها، ليصح لحاسة البصر إدراكها. والهواء قد يقبل الضياء وقد يعدمه، والضياء فقد ينفذ نفوذا مستقيما في الهواء وقد يتعذر نفوذه، وذلك لأن الهواء قد يغلظ ويتكدر بما يخالطه من البخارات الرطبة واليابسة، فيعوق ذلك لنفوذ النور فيه، وكذلك أيضا يعرض لنور البصر عند كدر الهواء ألا ينفذ فيه نفوذا مستقيما ولا يدرك المبصرات إدراكا حقيقيا، فالواجب^(٢) إذن ينبغي لك أن تعنى بإصلاح الهواء المحيط بك، وتجتهد ألا يفسده عليك (/) بخار ولا دخان ولا غبار واجتهد أيضا في أن يكون مسكنك موضوعا بـ ٢٤/ب قبالة الرياح الشرقية، فإن المذُن التي وضعها هذا الموضع هي أقرب إلى الاعتدال، ولذلك هواؤها أصح وأرق، وأشد صفاء^(٣)، ولذلك نجد بقرات

(١) وهذا الرأي الذي أورده الزهراوي هنا عن كيفية الإبصار هو ما قاله المحققون بعلم الطبيعة إلا أن عملية الإبصار قد أثبتتها نظريا وصليا العالم الطبيعي العربي المسلم الحسن بن الهيثم، أما أصحاب التعاليم فاتهم عتوا بهذا العلم واستقصوا البحث، إلا أنهم مع تفرق آرائهم، واختلاف طريقتهم وتباعد أزمانهم اتفقوا على أن الإبصار إنما يكون بشعاع يخرج من البصر إلى المبرر وبه يدرك البصر صورة المبرر. وهذا رأى جانيه الصواب ولمعلومات موسعة انظر: كمال الدين الفارسي: كتاب تنقيح المناظر لنوى الأبيصار والبصائر ج ١ ص ٥٣ - ٥٨ بتحقيق مصطفى حجازي، والدكتور محمود مختار. مع العلم أن كتاب المناظر هذا هو للحسن بن الهيثم حيث قام الفارسي بنتيجته. ولقد كان المنور على كتاب المناظر لابن الهيثم ونشره مكتبا عظيما للإبداع العربي، وقد بقي الكتاب المنقول من العربية إلى اللاتينية مرجعا للأوربيين في علم الضوء خلال القرون الوسطى وعصر النهضة، وبقي مهلا يتبل منه علماء أوروبا مثل «دوجر بيكون»، و«كبلر»، و«ليونارد دافنشي»، وغيرهم وهذا ما جعل الباحث ماكس مايرهوف يقول «إن عظيمة الابتكار العربي تتجلى في بصريات ابن الهيثم وانظر: الحسن بن الهيثم بصوته وكشفه البصرية تأليف مصطفى تظيف ج ١ ص ٢١٥.

(٢) وردت «فواجب» وما أتبنته هو ما يستقيم به سياق الجملة.
(٣) اهتم المسلمون بمواقع المدن الإسلامية أثناء حركة التمدد والامتار وكذلك اهتموا بتخطيطها مراعى في ذلك أهمية الناحية الصحية في مواقع المساكن واتجاهاتها، وقد لولى هذه المسألة عدد من أطباء العرب والمسلمين أهمية بالغة، ومثلا على ذلك ابن سينا حيث ذكر في الفصل الحادي عشر من الجزء الأول «القول في موجبات المساكن» أحكام المساكن، والمساكن الحارة، والباردة، والرطبة، واليابسة، والمائية، والمناصرة، والمحيرة، والجبلية والتلجية والبحرية، والشمالية، والجنوبية، والشرقية، والغربية، واختيار المساكن وتبنيها. الفتون ج ١ ص ٩١ - ٩٣.

يفضل هذه المدن على غيرها، ويقول^(١) بقراط في الموضع الشرقي من المدن في كتابه في «البلدان والمياه»^(٢)، هذا القول: «وأما ما كان من المدن موضوعا قبالة الرياح التي فيما بين مطالع الشمس الصيفية وبين مطالعها الشتوية، وما كان موضوعا منها على ضد ذلك، فهذه الحال فيهما، أما ما كان منها موضوعا قبالة مطالع الشمس فيجب أن تكون تلك المدن أصح من المدن الموضوعة قبالة الشمال ومن المدن الموضوعة قبالة الرياح الحارة وكان البعد فيما بينهما ليس هو إلا مقدار اسطاذيون واحد - وهو عند اليونانيين سُبْعُ مِيل - وذلك أنه في أول الأمر الحال فيما بينهما من الحرارة أقرب منها إلى الاعتدال فيما بينهما وبين البرد». وقال: «ثم إنه يجب - ضرورة - ألا يكون في تلك المدينة هواء غليظ، وذلك أن الشمس تمنع من ذلك إذا طلعت فوقع شعاعها عليه، لأن الهواء الغليظ إنما يكون في كل واحد من الأوقات في الغدوات على الأمر الأكثر»، واحذر الإلحاح على تأمل الأنوار القوية الساطعة، كجرم الشمس، وما عظم من النيران، فإن ذلك يُضَعِفُ^(٣) نور البصر ويُفَرِّقُهُ، وكذلك يفعل البياض الساطع، فإنه يفرق البصر، كما أن اللون الأسود يجمعه، وكذلك يجب أن يُحَذَّرُ الإذْمَانُ على الأعمال الدقيقة والخط الدقيق، فإن ذلك يضعف البصر أيضا.

ومما ينقي العينين تنقيتهما (/) وغسلهما، وخاصة بعد النوم، وحفظهما بما ١/٢٥
يرد إليهما من العرق النازل إليهما، ولا بأس بتعادهما بهما قوامهما من الأكحال، كالإثمد^(٤) ونظيره، وقد يفعل ذلك أيضا النظر إلى المبصرات

(١) وردت كلمة «مال بين كلمتي «ويطوله» و«يقراط» ولا معنى لوجودها.

(٢) وهو كتاب الأهمية والمياه والبلدان: ثلاث مقالات في أمراض البلدان وما تولد من الأمراض البلدية، والمقالة الثانية يعرف فيها كيف تتعرف أمراض المياه المشروية وفصول السنة، والثالثة يعرف فيها كيفية ما يشفى من الأشياء التي تولد الأمراض البلدية كالقحة ما كانت. وقد فسره جالينوس في كتاب ترجمه حينئذ إلى العربية. ابن النديم: الفهرست ص ٤٠١، ابن أبي أصيبعة: حيون الأنبياء ص ٥٤، ١٤٥.

(٣) وردت «لضعف» وما أشتبه هو ما يستعمل به سياق الجملة.

(٤) الإثمد: قال أرسطو طاليس: هو حجر يتخلطه الرصاص في جسمه، وقال إسحاق بن عمران: هو حجر الكحل الأسود، وهو صلب ملمع، ويراق كحلي اللون. ابن البيطار: الجامع لمفردات الأدوية والأغذية ص ١٢، داود الانطاقي: تذكرة أولي الألب والجمع للمجبب المجاب ج ١ ص ٣٧، أبو عمران: شرح أسباه العقار ص ٦.

المحمودات والنافعات، كالخضرة وأنواع النباتات النضرة.
وعلى ما ذكرته لك فقس، واعدل ببصرك أيها العاني بمصلحته مع توفرك
على جميع هذه الأشياء إلى قراءتك في الكتب، والالتذاذ بفوائدها، فإن هذه
هي أول النعم التي وهبها لك بارتك تعالى، وأوصلك إليها بنور عينيك.
فعليك وعلينا أن نحمده كثيرا ونُسَبِّحه دائما، ونصرف أبصارنا عن المحذورات
والمذمومات، لتلومَ هذه النعمة لنا وعلينا.

القول في حس السمع والأشياء الموافقة له

وكذلك يجب أن تنظر في آلة السمع، فإنها حاسة لطيفة أيضا محتاجة في تمام فعلها إلى الهواء، لأن بتوسطه تصل المسموعات إليها مما تحمله الأصوات، كالأقاويل والنغم والألحان والأخبار، وبالجملة جميع المسموعات، فلذلك يجب أن نعى^(١) بالهواء الذي هو الوسطة كالعناية التي وصيتُ بها في حاسة البصر، وأخصُ العناية ينبغي أن يكون بالهواء الذي داخل الأذن، فإن به يتم الاستماع أولا، ثم بالهواء الخارج عن الأذن باتصال أحدهما بالآخر، فاحذر من تكدر أحدهما لئلا يكدر الآخر المتصل به، واحذر على الهواء الذي داخل الأذن ينبغي أن يكون بما يتصاعد إليه أو يتصل به من بخارات المعدة وفضلات الدماغ أشد وأكثر ما يفعل ذلك هو ما يملأ المعدة والدماغ من الأطعمة والأشربة المجاوزة في الكمية والكيفية المقدار المقصود^(٢)، وكذلك القول في الحركات (/) والاستحياح وسائر الأمور الضرورية التي لا ينفك الجسم منها، غير أن إلينا تعديلها، فعُدّها لجسمك بحسب ما يوافقه منها، ليصفو لأذنيك هواؤها. وأما الهواء الخارج فقد سمعت القول في صلاحه واختيار المحمود منه، وكما هو في القول في العين، ويجب أن تتوقى - مع ما قلناه هناك - هذه الأشياء أيضا، وهي مجاورة الصنائع والمواضع المفسدة الهواء [كإسكان]^(٣) الحدادين والنشارين وأتاتين^(٤) الحثامات، وغيرها من

(١) الأذن: واحدة من أعضاء الجسم اهتم بدراسة ودراسة السمع وآفته وأفات الأذن وامراضها وتبرمجها ومعالجتها وأدويتها اهتم بها أطباء المسلمين انظر مثلا ابن سينا: القانون ج ٢ ص ١٤٨ - ١٦١، المجوسى: كامل الصناعة الطبية، المقالة السادسة، الباب ١٣ - المقالة التاسعة الباب ١٤. ابن الفف: العمدة في الجراحة ج ١ ص ١٠٠.

(٢) وردت والمقصود.

(٣) لم ترد كلمة «كإسكان» في النص ولتبتها ليستقيم سياق الجملة.

(٤) الأتاتين: جمع أتون وهو الموقد الكبير، كموقد الحمام والجبار والجباص. ابن منظور: لسان العرب مادة «أتن».

المواقف العظيمة، كمسابك الزجاج والنحاس، وكذلك توقُّ استماع الأصوات العظيمة، المهولة، كأصوات السَّبَّاح وأصوات الدباب^(١) والطبول الدائمة واليوقات المتصلة فإن جميع ذلك يفسد القوة التي ترد إلى الأذن، ليكون بها الاستماع، ويعوقها عن الاستماع، فيضعف لضعف آلتها، وكلُّها ضعفت الآلة قل قبولها لقوة النفس، كالذي يشاهد من ذلك عند الشيخوخة، وفي الأمراض العامة للبدن والخاصة للأذن، فتدبر ما قلناه، واعتن بمصالح أذنك، ونقِّها مما يرد إليها من فضلات الدماغ^(٢)، فإنها هي وسائر المنافذ - مع ما لها من المنافع والإحساس - قد جعلت طُرُقاً لتنفيذ ما يصل إليها من الفضلات والبخارات^(٣)، وجعل تنفيذه بتفتيتك لها بعد خروجه من الحِجَام، لأن ما داخلها يلين ولا يخفف عليها، فإن العصب الذي في باطنها هو شديد الحس، وقريب من الدماغ، فتجنب الحك لها، وإدخال الأجسام إليها. ومع جميع ذلك فاجتهد ألا يقرع أذناك من الأصوات الا أحسنها وألذها لسماكك، وما وافق نفسك من الأقاويل والألحان، فإن في ذلك تعديلاً لأخلاقك. فأما ما خرج عن الاعتدال الموافق فاجتنبه ما أمكنك، فإن لصناعة التلحين أن يعدل الأخلاق، وللموسيقار الحاذق أيضاً بصناعة التلحين أن يميل أخلاق النفس إلى حالات (/) ليست أيضاً بالطبع، فتجعل من كان جباناً شجاعاً، ومن كان محزوناً فرحاً، وكذلك في أضداد هذه، وفي باقي المتضادات من حالات الأخلاق، ولذلك أجمع^(٤) الأطباء في حفظ الأخلاق المحمودة على^(٥) استماع ما يسر النفوس، كاستماع أخبار الأفاضل، واستماع علوم العلماء، الإلهية منها، أعني الشرعية والعقلية، وأخبار المتدبِّين

١/٢٦

(١) الدباب: قال أبو عمرو الدبادب: الطبل، وقال: الدباب صوت كنه دب، وقال ابن الأعرابي:

الدباب: الكثير الصلح والجلية. ابن منظور: لسان العرب ج ١ ص ٣٧٢.

(٢) وتنقية فضلات الدماغ يكون باستفراغها بالمطوس والفرار والأكوية التي لها صمود إلى الرأس. الرازي: المرشد ص ٩٦.

(٣) البخارات. وهي الروائح الكريهة المتولدة في اللحم أو المعدة أو الرئة. انظر ابن سينا: القانون ج ٢ ص ١٨٢.

(٤) وردت «واجب» وما قبله هو الصحيح.

(٥) في الأصل «ذلك».

وأهل الورع والطهارة، لأن في استماع جميع ذلك سروراً للنفس الفاضلة ولذةً، لأنها أفعال يصدر عن جوهرها الشريف، وهي يجب أن تكون بتلك الحالات وبمعينها، وكذلك تجدها تكره استماع المحالات، وتستشنع الكذب والأقاويل المذمومة، والأفعال القبيحة، وتغتنم من ذكر أهل هذه الأحوال، فضلاً عن مشاهدتهم واستماع كلامهم، فاجتهد أيها الحدث أن تقاوم طبعك المذموم الداعي لك إلى المذمومات، وتمنعه لذاته، فإن مع كل لذة محسوسة جسيانية آفة خفية، مكروهة، لا يقوى على كشفها إلا العقل، فخذ نفسك بها يسوقك إليه عقلك لا طبعك، لئلا تعتاد وتآلف لذات الطبع، فيحرمك لذات العقل الدائمة السرور، المأمونة من الشرور. واحرص (على)^(١) أن تعود نفسك قلة الكلام مع كثرة الاستماع النافع، فإن حظ المرء في أدبه، والحظ لغيره في لسانه. وتجنب استماع الآراء المفسدة، كمذاهب المتذمرة والملحدة، وكذلك توق مشورات الجهلة والحساد، فإنها تسوق إلى هلاك النفوس والأجساد، فتأمل ما قلته لك، وقس عليه ما لم أقله ترشد إن شاء الله تعالى.

(١) وردت «لي» وما أثبتناه هو ما يستقيم به سياق الجملة.

القول في حاسة الشم والأشياء الموافقة لها^(١)

(/) وأما حاسة الروائح فليست تكون ما يراه ظاهرا من المنخرين، لكنها ب/ تكون داخل القحف^(٢) من البطينين المتقدمين من بطون الدماغ، وذلك بالروح النفساني الذي فيها من الدماغ، ولكن لما كانت حاسة الشم لا تتم أيضا إلا بتوسط الهواء الحامل للبخارات والروائح إلى هذين البطينين، وكان الهواء قد يحمل أيضا مع ذلك أجساما ما لطافا، وكانت أيضا الحاجة الى استشاق الهواء في بقاء الحياة على الحيوان ضرورية، وكان أيضا مع ما يتقيه الدماغ من فضلاته، قد يحدره بالمنخرين من جهة هذين البطينين، لأنها مطلين على المنخرين - لطف الخالق تعالى للحيوان بحاجز يحجز دون هذين البطينين اللذين هما آلة الشم، وخلقه مثقبا كثقب الإسفنج، ليصفو منه فضلات الدماغ، ويصل إليه من ذلك الثقب الروائح مع الهواء، ودائما ينفذ فيها الهواء ويخرج منها ما يتقيه الدماغ من البخار بنفخه وحركته الدائمة، مع ما يبعثه من الروح النفسانية، إلى الحواس وإلى غيرها من الأعضاء عنه، فالهواء قد يصل إليه مفردا بغير روائح، وقد يصل مع الروائح، وليس هذا اللطف العجيب في آلة الشم فقط، لكنه موجود في آلة السمع أيضا، فإن آلة السمع لما احتيج أن تُجَعَلَ أيضا داخل الرأس لتقرب من الدماغ، وجعلت الأذن لها حاجبا وساترا وكان الهواء يريد أن ينفذ في داخلها، ولم يؤمن من أن يصل معه غير الصوت من أجسام صغار وغيرها، جعل داخل الأذن موجعا ومستديرا كاللوب^(٣)، ليصل الهواء والصوت، ولاتنفذ الأجسام. فتأمل

(١) كان للأطباء المسلمين أيضا بحوث ودراسات على عضو الأنف تشريحا وجراحة وأمراضا ونظيما. انظر ابن سينا : القانون ج ٢ ص ١٦١ - ١٧٤، المجوسي : كمل الصناعة الطبية ج ١ المقالة السادسة : الباب الخامس عشر، المقالة الثامنة : الباب الخامس عشر، ابن القف : العمدة في الجراحة ج ١ ص ٩٨.

(٢) القحف : وهو الجمجمة وهي ساترة وواقية للدماغ من الأفات. ابن سينا : القانون ج ١ ص ٢٥. ابن القف : العمدة في الجراحة ج ١ ص ١٧.

(٣) انظر تشریح آلة السمع، ابن القف : العمدة في الجراحة ج ١ ص ١٠٠.

لطف البارئ تعالى بالحيوان وحكمته، وإتقان صنعه، وليس ذلك من الحيوان فقط، لكن في كل مصنوع.

ومن لُطْفِهِ - تبارك (/) وتعالى - أن جعل للحيوان من آلات الحسّ زوجاً ١/٢٧ زوجاً، كالعنين اثنتين، والأذنين والمنخرين، واللسان مقسوماً قسمين، ليكون إن دخلت على أحدهما آفة بقيت الأخرى للفعل.

وإذا كنت قد وصفتُ مجللاً من خلقة المنخرين وآلة الشم وغيرها من الحواس، ولوّحت لك من منافعها تلويحاً، لتشتاق بذلك إلى معرفة بنية جسمك، ومنافع أعضائك، فلا تقتصر على ما ذكرته ها هنا فقط، بل اقصد كتب المعلم الفاضل جالينوس في التشريح، وكتابه الذي وصفه في منافع الأعضاء، فإنك تحظى من هنالك بعلم ذلك بأسره.

فارجع بنا إلى القول في آلة الشم، واعلم أن الوسطة في اشتها الروائح هو الهواء، فلذلك يجب أن تعدله، وتحتاط في صلاحه، للسبب الأعظم الذي هو الحياة والبقاء، فإنه من المنخرين يصل إلى الدماغ وإلى الرئة، فيروج عنها، ويُمِدُّها بالصافي النقيّ منه.

والسبب الثاني: أن به تصل الروائح إلى البطينين^(١) المُقَدِّمَيْن من الدماغ اللّذَيْن^(٢) بهما يكون الشم. والوجه الأخير: أن في فساد الهواء قد تقدم لنا القول به عند القول في حاسة البصر وفي حاسة السمع، ومع ذلك فإني أقول أيضاً: إنك، وإن بعدت من القرب من مواضع الروائح الرديئة، فانه ينبغي أن تحتال لموضعك وهوائك المحيط بك في أن تكسبه روائح موافقة طيبة، ليصل إلى دماغك دائماً بالشم ما يصلحه ويصلح الروح النفسانية^(٣) التي فيه، وتزكيها بالبخورات وأنواع الطيب، ولذلك نجد الأفاضل يُكْسِبُون ثيابهم وأجسامهم بالبخورات وغيرها من هذه الروائح، ليدوم استنشاقهم لها، فتعمل لذلك ولا تهمل، فإنك قد تنتفع (/) بذلك بوجه آخر، وهو أنك قد تحضر عند مرضى تنال من روائحهم ما يؤذيكَ، ولا يمكنك أن تنفك

٢٧/ب

(١) وردت «البطين» وما أتيته هو ما يستقيم به سياق الجملة.

(٢) وردت «الذي» وما أتيته هو ما يستقيم به سياق الجملة.

(٣) وردت «النفساني» وما أتيته هو ما يستقيم به سياق الجملة.

منه، فتلك الروائح التي قد أكتسبَتْها لكسوتك تمنع عنك، وتقاوم لك تلك الروائح، ومع ذلك فإن في ذلك راحةً ما، وقوة نفس عاجلة للمريض إذا اشم روائحك، فهكذا ينبغي أن تصلح هواءك، ولذلك يجب أن يكون تعلّمك للطب^(١) لا لغيره، ثم اجتهد في أن يكون ما يرقى من المعدة إلى آلة الشم من البخارات محمودا، وإِنّما يتم ذلك باحترازك من كثرة الأغذية والأشربة وفساد كيميائتها، وسوء ترتيبها. وقد ذكرت فيما تقدم من ذلك طرفا، فخذ نفسك باستعمال الموافق لك من جميع ذلك، لئِنقي دماغك وسائر حواسك بذلك.

وخذ نفسك أيضا بتنقية المنخرين للذين قد خلقا (كالمجريين)^(٢) لتنفذ فيهما الفضلات، وتعاهدهما بالغسل والدهن في أوقات ذلك.

واختر لنفسك النوع الموافق من الرياضة، والدلك والاستحمام، فإن في جميع ذلك تنقية للدماغ والحواس من فضلاتها، وتوفى عند ممارستك العلاج من روائح الأدوية المنكرة الروائح، فإن تكن لا توافق مزاجك ولا مزاج دماغك ما تزيد معاناته منها فتقدم إلى غيرك في صنعها بحضرتك، فإن الضرر الداخِل من ذلك ليس هو على الدماغ وعلى آلة الشم فقط، بل وعلى القلب والرئة فاعلم ذلك.

واجعل البرهان لك على صحة ما ذكرته ما أمر به بقراط في كتابه «في الغذاء»^(٣) فإنه يأمر هنالك بشم الروائح الموافقة الطيبة المقوية للنفس لمن أراد تغذية تغذية لطيفة، وقد عاقنا عن إعطاء هؤلاء من الأغذية اللطيفة عائق ما، فأمر باستعمال الروائح فيها^(٤) فقال (/) هذا القول، قال بقراط: (ومن ١/٢٨ احتاج بدنه إلى زيادة سريعة فأبلغ الأشياء في رد قوته الشيء الرطب، ومن احتاج من ذلك إلى ما هو أسرع فتقويته تكون بالشم).

(١) وردت «الطبيب» خطأ وما أثبتته هو الصحيح.

(٢) وردت «كالمجريين» من إعطاء النساخ وما أثبتته هو ما يستقيم به المعنى.

(٣) وهو كتاب الغذاء، أربع مقالات، وهو يتم بعلى الأخلية وأسبابها. ابن أبي أصيبعة: حيون الأبناء ص ٥٥.

(٤) وردت في الأصل «فهم» وما أثبتته هو ما يستقيم به السياق.

القول في حاسة المذاق والأشياء الموافقة لها^(١)

حاسة المذاق تتم باللسان والنهارة^(٢)، والحنك، وذلك بالعصب المبسوط على هذه الآلات من الفم، والفم لما كان يشتمل على الأسنان وعلى جميع أجزائه التي خلقت فيه لأنواع من مصالح الجسم، كتعرفه لأصناف الطعام، وكيف طبعه للأغذية، وكسر ما صلح أن يكسر منها، ثم طحن ما يصلح للطحن بالأضراس وتقليب اللسان لذلك الغذاء وترطيبه بالريق ليتم طحنه، وتساوي أجزائه لتكون صورته واحدة في اللين، ليسهل نفوذه بالمرىء. وأيضاً مما ينتفع به الحي في صلاح حياته بالفم ما يرد منه من الهواء إلى الرئة والقلب، ليروح عن حرارته الغريزية، ويمدها بها صفا ونقي من الهواء. ومن منافع الفم وآلاته خروج الصوت منه إلى الحيوانات، وخاصة في الإنسان الذي خصه البارئ تعالى بالقوة العاقلة القادرة على تفصيل صوته، وتقطيعه بآلات الصوت وآلات الفم، حتى صحت له النغم والحروف، وقدر تلطيف تمييزه على جميع تلك الحروف حتى صح له القول الدال المعبر في نفسه من الأمور المتصورة، فقدر بذلك النطق على الأقاويل المختلفة، والعبارات الثبانية في أصناف العلوم، فالفم إذن باب يدخل منه ويخرج ما ينفع الإنسان في مصالح نفسه وجسمه، وكما أن بحاسة الذوق - وما خلقه البارئ تعالى من القوة النفسانية المميزة للطعم - يمكن للعاقل أن (/) يعرف ب/ ٢٨

الغذاء من الدواء، ليستعمل كل واحد منهما في وقته، ويعلم أيضاً أن مما يبرز من الفم كثيراً من حالات البدن، كالبصاق والجشاء^(٣) والقذف، وما

(١) لقد كثرت أيضاً دراسات أطباء العرب والمسلمين حول الفم واللسان والحنجرة والأسنان في ميدان التشريح والجراحة والأمراض والتطبيب انظر ابن سينا: القانون ج ٢ ص ١٧٥ - ٢٠٨. المجوسي: كامل الصناعة الطبية ج ١ المقالة السابعة: الباب الرابع عشر، المقالة التاسعة: الباب السادس عشر.

(٢) وردت «اللهاوت» واللهاة جوهراً لحي معلق على أعل الحنجرة، ومنفتحة لترجيح الهواء لتلا يقرع يبرده الرئة فجأة وليسج الدخان والغبار، وليكون ممرقة للصوت يقوى بها ويظم. ابن سينا: القانون ج ٢ ص ١٩٦.

(٣) جشاً: أي رد وأرجع وهو الاستغراف. ابن منظور: لسان العرب.

جانس ذلك، في كل واحد من هذه الفضلات عدة علامات يستدل بها على صحة المعدة وسقمها، وكذلك حالات غيرها من الأحشاء. كذلك أيضا يستدل العاقل من الناس من الألفاظ والأقوال الصادرة عن النفس على قدر شرفها وعلو فضلها، أو على خساستها وسقوط منزلتها. وإذا كان ذلك كذلك فيجب أن يُعنى كل عاقل بنفسه وجسمه؛ لئلا يرد إليها إلا محمود موافق لها، ولئلا يصدر عنها إلا مرضي ممدوح.

وأعظم ما أعان على ذلك صلاح الخواص، وخاصة الفم الذي هو الآلة للذوق والنطق، فإن من أنعم الله جل اسمه - عليه بالمنطق المستقيم، فقد شرفه، ونفع به الناس أجمعين. ومن حُرِمَ النطق عَدِمَ فضائل السامعين، كما أن من ساء نطقه كان مردوئاً حقيراً بين الناطقين، وأيضاً فإن من فسَدَ ذوقه بمرضٍ أو بعرَضٍ من الأعراض لا يلتذُّ بطعامه ولا بشرابه، (وما) (١) لا يلتذُّ الذوق كرهته المعدة ودفعته، إذا بقي البدن بغير غذاء هلك الحيوان وفسد، فسبحان من يُعَمِّه على خلائقه دائمة.

ولأنَّ الفم - كما قلنا - مركب من أجزاء مختلفة، فلذلك يجب أن يخص كل جزء من أجزائه بتدبير موافق لذلك الجزء في مصالحه، سوى إصلاح الأمور العامة له بأسره وأول الأمور العامة التي بصلاحها تصلح أفعال الفم، وفسادها تفسد، هو الهواء، فإنه دائماً يرد عليه، وهو دائم الاختلاف، لأنه قد يتغير في اليوم الواحد إلى الحر والبرد (/) والرطوبة واليبس، عدة تغيرات، فضلاً عما يتغير إليه في الفصول. وبحسب هبوب الرياح. فيجب أن تتوفى وتحذر على فيك أن يدخله هواء غير موافق بحسب طاقتك، وقد علمت مما قدمناه من القول في الخواص الآخر ما هي الأهوية الرديئة، فاحذرها بأسرها، واحذر أيضاً مع ذلك ورود هواء قد حمل إليك بخارات الجيف، والزُّبُول المتعفنة، وأبخرة ما ينفثه أصحاب البُلل القاتلة، كالذي ينثفه أصحاب قرحة الرئة (٢)،

(١) وردت وماهه مكتوبة خطأ.

(٢) قرحة الرئة: واسمها ذات الرئة وهي تسبب ضيق النفس. الخوارزمي: مفتاح العلوم ١٣٢، والمراد هنا المصابون بالدرن الرئوي.

والرديء من نَقَث أصحاب ذات الجنب^(١)، فإن المتن من ذلك يُفسد ويُعدي، وكذلك احذر أيضاً ما خالط الهواء من أبخرة البراكز والقِرَف، وما خرج من الزُّرلات والخُرَاجات الرديئة، وسائر ما يبرز من الجسم. وكذلك فاحذر أيضاً من أن يرد إلى فيك من الطعوم ما يُفسد بكيفية له رديئة مذاقك، أو جزءاً من أجزاء فيك، كالأسنان واللسان والحَنَك، أو ما سوى ذلك كذوات الطعوم الشديدة الحمض، أو الشديدة القبض، أو الشديدة المرارة، فإن هذه تضرُّ بآلات الذوق، وآلات الفم، وخاصة الأسنان، واجتهد في تنقية هذه الآلات بالذُّك والسواك والجلي^(٢)، واعتمد في جلاتها على دَلِكها بالعسل، فإنه يُنقي الأوساخ واللُّزوجة التي تجتمع عليها، وخاصة على الأسنان، واجتهد في أن لا يرقى من معدتك إلى فيك إلا بُخار محمود، فإن الأبخرة الرديئة تفسد الفم، وإنما يتم لك ذلك بإصلاحك لأغذيتك في كميتها وكيفيةها وترتيبها. واجتهد أيضاً في صون أضراسك وأسنانك من (أن تكسر)^(٣) بها الأشياء الصُّلبة، لئلا تتلُمها وتُسَمِّها، فإن ما عدم منها أو انثلم لم يعد، واحذر أيضاً عليها من الأشياء (/) العَلِكَة، ومن البرودة المفرطة ٢٩/ب كالثلج، ومن ورود الأشياء الباردة بعقب الحارة.

ومع جميع ما وصَّيتُك به فاجتهد ألا يبرز من فيك نطق إلا محصلاً نافعا، وصن ما تنطق به من العلوم، ولا تُسمِعْه إلا أهله ومستحقه، وقل كما قال أفلاطن حين جلس يوماً وحوله تلامذته سوى أرسطوطاليس، فقيل له: نَكَلِم

(١) ذات الجنب: وتسمى شوصة يرسلها وهي ورم في نواحي الصدر: إنما في المصطلحات الباطنة أو في الحجاب السطين للصدر وإنما في الحجاب الخارج وهو الخالص أو في المضل الظاهرة الخارجة أو الحجاب الخارج بمشاركة الجلد أو بغير مشاركة. ابن سينا: القانون ج ٢ ص ٢٣٨. الخوارزمي: مفتاح العلوم ص ١٣٢. الرازي: لفرشد ص ١١٣.

(٢) الجلي: أي التنظيف.

(٣) وردت «الكسر» وما أثبتته هو ما يستقيم به معنى الكلمة وسياق الجملة.

يا معلم، فقال: لو وَجَدْتُ مستمعاً لتكَلَّمْتُ، فقل له: حولك أيها الحكيم
ألف تلميذ، فقال: أريد واحداً كالألف^(١).
وإذ قد ذكرت هذه الجملة في الحواش فقد آن لي أن أرجع إلى تمام القول
في تلك الأمور الطبيعية.

(١) درس أرسطو طاليس على يد أفلاطون عشرين سنة، ولما عاد أفلاطون إلى صقلية في المرة الثانية كان
أرسطو طاليس خليفته على دار التعليم المسماة أكاديمية، ثم لما عاد أفلاطون من صقلية انتقل أرسطو
طاليس إلى لوقيون واتخذ هناك دار التعليم المنسوبة إلى الفلاسفة المشايخ. ابن أبي أصيبعة: حيون
الأنباء ص ٨٧.

القول في المأكول^(١)

وإذا كان ما ذكرنا من مصالح الحواس الخمس نافعا فيها نحن في الكلام فيه من إصلاح حالات الجسم، وكان ذلك قد توسط الكلام في الأمور الطبيعية على طريق المثال والإرشاد والتنبيه. وكنا قد ذكرنا من الأمور الطبيعية أمر الهواء، وأمور الحركة والسكون، فيجب أن نتبع ذلك بالقول في أمور المأكول على الطريق الذي قلناه (بشيء)^(٢) من الإيجاز، وذكر الجمل النافعة. التي نحث وتشوق إلى تفصي العلم بذلك من مواضعه وكتبه.

فأقول: إن المأكولات تسمى أغذية على طريق الاستعارة، ولأنه قد يكون منها أغذية أيضا، فاما الأغذية الحقيقية فإنها هي الجواهر الذي قد تميز من المأكولات بالطبخ الأول والثاني والثالث^(٣)، وفارقت فضلاته التي لا تَغْدُو، وبقي ذلك الجواهر الذي يصلح أن يلصق بالمغتذي، ويخلف عليه عوض ما تَحْلُل منه، وهو الزائد في كميته، لئلا يتحلل دائما فيهلك. (/) ١/٣٠

وإذا كان الأمر كذلك فأنت تجد المأكولات مختلفة الطعوم والكميات، وبحسب اختلاف حالاتها تؤثر في البدن، فيجب أن تتعرف جواهرها وأفعالها، وتعنى أيضا بمعرفة البدن ومزاجه الطبيعي له، ولا بد لك مع ذلك من معرفة مزاج المعدة الطبيعي لها أو المكتسب، وقد حُتْنَا وأرشدنا إلى ذلك معلُماً

(١) ويقصد بذلك الأغذية. وقد صنف فيها أطباء المسلمين عشرات الكتب في كتاباتهم والكتب الطبية المختصة بالأغذية، وتوسعوا في دراسة الغذاء وفضلوا العلاج بالأغذية قبل الأدوية. انظر: الرازي: منافع الأغذية ودفع مضارها، المجموعي: كامل الصناعة الطبية ج ١، المقالة الخامسة من الباب ١٤ حتى الباب ٢٨.

(٢) وردت كلمة غير مفرومة وما أثبتته هو ما يستقيم به سياق الجملة ومقتضاها.

(٣) يقصد هنا عملية امتصاص الجسم للمستفاد من الأطعمة في المعدة أولا، ثم عمل الصفراء ثانيا ثم عمل المرووق ثالثا. انظر ١٧٠ من هذا الكتاب.

الفاضل جالينوس في كتابه «في الأغذية»^(١) فإنه قال: «وإنما ينبغي أن يقصد للعناية بمعرفة الأمور، وقد نجد الأغذية تبطيء أو تسرع في الانحدار، إما من قِبَل ما عليه طبيعة المعدة منذ أول أمرها، وإما من قِبَل جواهر الأشياء التي تؤكل وتُشرب، لأن بعضها رطب وبعضها يابس، وبعضها لَزَجٌ وبعضها سريع»^(٢) التفرُّق والتقسيم، وبعضها فيه حِدَّةٌ وحِرافة^(٣)، وبعضها فيه حُموضة أو مرارة أو حلاوة أو ملوحة أو قَبْضٌ أو عُقُوصَة^(٤). وقد يوجد في بعضها قوة^(٥) ما من القوى الموجودة في الأدوية [فـ]بقوى^(٦) هذه الأغذية داخل في جنس الأدوية السهلة».

والعناية بما ذكره جالينوس من ذلك ينبغي أن يتصرف إليه الطبيب انصرافاً شديداً تاماً، إذ الصناعة إلى هذا الجزء من علمها في بقاء الإنسان عظيم جداً. قال جالينوس: «وذلك أنَّ العلم بقوى الأغذية قريب من أن يكون أنفعُ علوم الطبِّ كلها، إذ كانت الحاجة إلى استعمال سائر ما يستعمل في مصلحة البدن ليست في كلِّ وقت، فالحاجة إلى الغذاء دائمة أبداً في وقت

(١) وهو كتابه في قوى الأغذية: وهو ثلاث مقالات من نقل حنين بن إسحاق، حدد فيه جالينوس ما يتغذى به من الأطعمة والأشربة ووصف ما في كل واحد منها من القوى. ابن النديم: الفهرست ص ٤٠٤. ابن أبي أصيبعة: حيون الأنياء ص ١٤٣.
(٢) وردت «يسرع» وما أثبتناه هو ما يستقيم به سياق الجملة.
(٢) الأطعمة الحريفة: وهي الحارة بطبيعتها كالتوابل والأيازير والقلافل. وقد عدها الرازي في كتابه نتائج الأغذية ودفع مضارها ص ١٨٧-١٩٧.
(٤) عقوصه: يقال طعام خفيض أي فيه مرارة وقَبْض. ابن منظور: لسان العرب مادة (عقص).
(٥) وردت «قوى» وما أثبتناه هو ما يستقيم به للمنى.
(٦) وردت «قوى» وما أثبتناه هو ما يستقيم به سياق الجملة.

الصحة ووقت المرض، إذ كانت الحياة لا تبقى إلا معه^(١).

وليس ينبغي لك - أيها الطبيب - أن تأخذ أمر قوى الأغذية وحالاتها وما تفعل^(٢) من أفعالها في البدن تقليداً من ذكره في كتاب، فإن لأصحاب التجربة كتباً قد وصفوها في ذلك على رأي التجربة، والتجربة في ذلك غير كافية، إذ كانت تقضي على الأمور من ظاهر حالاتها، وأنت تجد من (/) ب/٣٠ الأشياء المشابهة ما يعمها بأسرها شيء واحد. وبه تشابهت، ولا تصلح لأجل ذلك الشيء أن تقضي عليها بقضايا أخر عامة لها كلها، ومثال ذلك أنك تجد عدة أشياء تُسهّل، أو تُبَلِّر البول، أو غير ذلك من الأفعال، وتجد بعضها بارداً وبعضها حاراً، وقد تقدم بتعليمهم^(٣) ذلك جالينوس ومن كان قبله من علماء الأطباء، كالذي حكاه جالينوس عن ذيوفليس^(٤)، وهو هذا القول،

(١) نلاحظ أن أطباء العرب والمسلمين اهتموا كثيراً بمعرفة قوى الأدوية ولا سيما المركبة منها، وعولوا على المعالجة بالغذاء ما أمكن، ثم الدواء المفرد، ثم المركب، قال الرازي: «ولو أمكن في كل موضع العلاج بدواء مفرد، لاستغنى عن تركيب الأدوية، المرشد ص ٦٠ وقال أيضاً إن استطاع الحكم أن يعالج بالأغذية دون الأدوية فقد وافق السحافة، حيون الأنبياء ص ٤٢١.

قال ابن أبي أصيمة عن ابن وهب المتوفى بعد سنة ٤٦٠هـ/١٠٦٧م دولة في الطب منزح لطيف، ومذهبه نبيل، وذلك أنه كان لا يرى التداوي بالأدوية ما أمكن التداوي بالأغذية، أو أما كان قريباً منها، فإذا دعت الضرورة إلى الأدوية فلا يرى التداوي بمركبها ما وصل إلى التداوي بمفردها، فإذا اضطر إلى المركب منها لم يكثر التركيب بل اقتصر على الأقل مما يمكن منه، حيون الأنبياء ص ٤٩٦. وقال سلمويه وأول الطب معرفة مقدار الداء حتى يعالج بمقدار ما يحتاج إليه من العلاج... الففطي: أخبار العلماء ص ٢٥٢. وقال ابن رضوان وأذا دعت إلى مريض فأعطه ما لا يضره، إلى أن تعرف حكمة فتعالجها عند ذلك». حيون الأنبياء ص ٥٦٥. والاستشهادات على ذلك أكثر من أن تحصى في هذا المجال. فلقد كان للأطباء المسلمين - ولا سيما الرازي - مبدأ مهم في العلاج ذلك أن د الطبيعة مجاهد للملأ وتعايرها وتزوم إحالتها، متى كانت وافية بالملأ لم ينجح إلى معونة الطبيب الرازي: المرشد ص ١٠٠ - ١٠١. ولقد كان العامل المهم في اهتمامهم بالأغذية دون الأدوية المفردة والمركبة هو إدراكهم من طريق التجربة والمشاهدة ما لتلك الأدوية من قوى ذات تأثير بالغ في الناعة الطبيعية، ولذلك قال الرازي «لانتفضن إلى الأدوية الغريبة والمجهولة ما أمكنك، إلا أن يصح عندك أمر أقوى بالتجربة والمشاهدة» المرشد ص ٩٣.

(٢) وردت مما تفعلها، وما أتيته هو أنسب لسياق الجملة.

(٣) وردت وتعليمهم خطأ.

(٤) ذيوفليس: ذكره ابن أبي أصيمة ضمن الحكماء الذين عاشوا ما بين بقراط وجالينوس. حيون الأنبياء: ص ٦٠ وكان من تلامذة برماتيس الذي رقد التجربة وكان مع ذيوفليس ثلثالس وإفران وجميعهم تلامذة لبرماتيس وقد وقعت المنازعات بين هؤلاء الثلاثة حول قضية التجربة التي رفضها استلزامهم، فقال الرن بالتجربة وحدها، وقال ذيوفليس بالقياس وحده، وقال ثلثالس بالحيلة. المبشرين فثقت: مختار الحكم ص ٤٥ - ٤٦.

قال ذيوفليس (وأما من ظن بأن الأشياء المتشابهة في الطعوم، أو في الروائح، أو في الحرارة، - أو في غير ذلك مما أشبهها - قوتها واحدة فبئس ما ظن!) وذلك أنه قد يقف الانسان من هذه الأشياء المتشابهة في هذه الأشياء على أشياء كثيرة مختلفة القوى، وليس ينبغي أيضاً أن يعمل على أن كل شيء مما يُطْلَقُ البطن أو يُدْرَ البول، أو له قوة أخرى سواها بين القوتين، فإنها صار كذلك من قَبْلِ أنه حار أو بارد، أو مالح، وذلك أنه ليس كل الأشياء الحلوة أو المالحة أو غير ذلك مما أشبهها قوية قوة نظيره في الطعم، ولكن ينبغي أن يعمل على أن السبب الذي من أجله يحدث كل واحد من الأشياء ما من شأنه أن يحدث عنه، وهو جملة طبيعة ذلك الشيء، على أن تقطع على شيء من الأغذية أو الأدوية من حيث صورته للجس مفردة بأنه يفعل فعلاً واحداً، فإنك قد تجد ما صورته واحدة وهو يفعل أفعالا متضادة، كالذي يفعله العَدَس والكُرْب، فإنها يُطْلَقان بعض البطن، وتَجْبَس بعضهما، وإنما يفعلان ذلك لأن خلقه كل واحد منها من أصل تركيبه ومزاجه قد اجتمع فيه جوهران مختلفان قال جالينوس: (وأما السبب الذي صار له العَدَس يُطْلَقُ بطن بعض الناس ويُلْبِنه ولا تَجْبَسُ ويعقله (/) فهو ما أصف، أقول: إني قد بَيَّنْتُ في «كتاب الأدوية المفردة»^(١) أن كثيراً من الأنواع التي يظن بها بسيطة مفردة وقد ركب في أول خلقها من جواهر مختلفة، وقوى متضادة، بمنزلة ما نؤلفه نحن بالصفة، فتعمل أنواع كثيرة مختلفة نوعاً واحداً مؤلفة، وقد نجد ذلك في كثير من الأغذية، كالعدس والكرنب وجميع حيوان البحر ذوات الجلود، فإن طبيعة كل واحد منها مؤلفة من قُوَى متضادة، وذلك أن جرمها الصلب بطيء الانحدار، حابس للبطن، وما فيها من الرطوبة يطلق البطن، ويبان ذلك ما نجده في طبيعتها، وذلك أن مَرَق كل واحدة منها يطلق البطن، وجِرمه الصُّلب يجبس البطن، ومن ثَمَّ اختلف الناس في أمرها). ثم انظر أيضاً مع ما تنتظر من حالات الأغذية في حالات المعدة،

(١) الأدوية المفردة: ترجمة حنين بن إسحاق إلى العربية، وهو في إحدى عشرة مقالة. ابن النديم: الفهرست ص ٤٠٤، ابن أبي أصيبعة: حيون الأنباء ص ١٤١.

فإنك قد تجد من المَعِد ما الغالب عليها الحرارة النارية، إمّا لأن مزاجها من أجل خلقتها كذلك، أو لأنّ مرارا أصفر ينصب إليها، مما قد مال من أصل الخلقة عن طريقه الذي كان إلى الأمعاء، فصار ينصب إليها، فإن المعدة التي هذه حالها تهضم من الأغذية غليظها، ك لحم البقر ونظيره، ويفسد فيها ما تُطَف كالحوم الدَّرَاج^(١) والفرايخ، فليس ينبغي لك أن تمتحن وتجرب الأغذية، وتقطع عليها بأن بعضها سريع الانهضام وبعضها بطيء الانهضام بحسب حالات هذه المعدة. وما سواها مما بُعِد عن الاعتدال بُعْداً كبيراً لا يصح القضاء على الأغذية من جهتها.

ويجب أن تنظر في أمر الأغذية نظراً آخر، وهو أن من المأكولات ما أكثر ما فيها ما يُعَدُّ لمشايتها لجسم المعتدي، وذلك كالحنطة والشعير والأرز وما شابه هذه الحبوب، وكلحوم الحيوان العذبة الطعم، السريعة النضج والانهضام، فإن جميع ذلك وما جانهس يغذو (/) الإنسان إذا أُجيد إصلاحه ب/٣١ غذاء كثيراً، فأما ما وجد من المأكولات غير مشابه لجسم المُتَعَدِّي فإنه مع أنه لا يغذي غذاء محموداً فإنه قد يُمرِّض إذا لم يفهم الأكل له وجه استعماله، وذلك كالمأكولات التي قد غلب على بعضها الحُموضة المفرطة، والمُلُوحة المفرطة والحلاوة المفرطة، أو القبض المفرط، فإن هذه إلى طبائع الأدوية هي أميل، وقد يوجد بين المأكولات المشابهة والخارجة إلى الأطراف خروجاً كثيراً متوسطات مختلفة المراتب إذا حسن إصلاحها غَدَّت المُتَعَدِّي بها ولم تضره. وأيضاً فإن من هذه الخارجة عن التوسُّط في الطعوم ما يصلح أبداناً كثيرة، كالذي يفعله العَسَل، فإنه يُصلِّح أبدانَ المشايخ، وخاصة من كان مزاجه منهم بارداً، ومن غَلَب عليه البلغم، وكذلك أصحاب الأمراض الباردة وفي الأزمان الباردة، وفي البلدان الباردة، فافهم ذلك وقس عليه باقي المأكولات ذوات الطعوم الظاهرة المختلفة، وإذا صَحَّ لك معرفة الغذاء الموافق فاحذر من الزيادة والنقصان، وتَوَخَّ التوسط، فإنه أسلم وأوفق، وإلى ذلك

(١) الدَّرَاج: طائر معروف طيب اللحم ابن البيطار: الجامع ج ٢ ص ٩٢. الفسائي: المعتمد ص ١٥٤.

أشار بقراط بقوله، قال بقراط: «كُلُّ كثير عدو للطبيعة، والقليل قليل ثقة» وقال بقراط: «ولا الشبع ولا الجوع ولا غيرهما من جميع الأشياء بمحمود إذا كان مجاوزاً لمقدار الطبيعة» وقال بقراط: «أيضاً متى وردَ على البدن غذاء خارج عن الطبيعة كثيراً فإن ذلك يُجَدِّث مرضاً، ويدل على بُرُوته» وقال: «يضطرك الأمر في تقدير الغذاء لبدن المعتدي إلى النظر في أمر الفصل من الزمان الذي أنت فيه، وذلك أن الصيف والخريف فصلان لا يحتمل الجسم فيهما الزيادة في الغذاء، فأما فصلا الشتاء والربيع فيحتملان من الغذاء الكثير» وإلى ذلك أشار بقراط في هذا الفصل (/) من قوله، قال بقراط: ١/٣٢ «أصعب ما يكون احتمال الطعام على الأبدان في الصيف والخريف، وأسهل ما يكون احتماله عليها في الشتاء، ثم بعده في الربيع» وبين ذلك جالينوس، وفسر بهذا القول، قال جالينوس: «وإنَّ الأبدانَ تبتدئ في الخريف تبرد وتجمع وتتكاثر وتبتدئ في الربيع تسترخي وتستخف» وقال بقراط أيضاً: «الأجواف في الشتاء والربيع أسخن ما يكون بالطبع، والنوم أطول ما يكون» فينبغي في هذين الوقتين أن يكون ما يُتناول من الأغذية أكثر، وذلك أن الحار الغريزي في الأبدان في هذين الوقتين كثير، ولذلك يحتاج إلى غذاء كثير، والدليل على ذلك الأسنان» (١).

وأيضاً، مما هو ضروري في علم زمان الغذاء هو معرفة أوقات التغذية الجزئية، أعني التي ينبغي أن يتغذى فيها من اليوم والليلة مثلاً، وكم مقدار الزمان بين الغذاءين، فإن معرفة ذلك إنما يكون من جهة المعتدي وسرعة هضمه، ونقاء معدته من الغذاء الأول، ومن الأخلط المُفسدة، والكثرة الزائدة.

وقد أجل ذلك بقراط في قوله هذا في «أبيديما» (٢) في المقالة السادسة منه،

(١) ما بين الحاصرتين كلمة غير مقرونة.

(٢) أبيديما: أي الأمراض الوافدة، وهو سبع مفايلات ضمت تعريف الأمراض الوافدة وتبديرها وعلاجها. وقد فسر جالينوس، ونقل ذلك إلى العربية عيسى بن يحيى. ابن النديم: الفهرست ص ٤٠١، ابن أبي أصيبعة: حيون الأنبياء ص ٥٤.

حيث رَتَبَ الغذاء بعد الرياضة وقبل النوم، فقال: «التعَبُ والطعام والنوم والجماع ينبغي أن تُستعمل كلها بالقصد»^(١) ومع ترتيبه له الترتيب الطبيعي به في قوله: «بالقصد» عن الاجتهاد في تقدير كميته لكل معتد^(٢)، قال بقراط: «البدن ليس بالتقي كلما غلوته، إنما تزيده شرا».

ولأن من المأكولات ما كثيرها يغذي غذاء قليلا كالْبَقُول، ومنها ما قليلها يغذي غذاء كثيرا كُلْهُوم الحيوَان، وما صلب من الحبوب، ومنها ماهي متوسطة بين ذلك كُلْهُوم الجِداء والفَرَارِيج (/) والدَّرَاج وأحماح البيض وما شاكل ذلك، فلذلك يجب أن يعلم ذلك ليستعمل منه الأوفق بحسب الحاجة. وأيضا لأن من المأكولات ما يسرع إليه الفساد لاستحالتها^(٣) سريعا، ومنها ما يبطيء فسادها لصلابتها، فلذلك يجب أيضا علم ذلك على الطبيب، لترتيب الغذاء بحسب ذلك، وبحسب حال المعدة، فإنه على أكثر الأمر ينبغي أن تُقدَّم الأغذية السريعة الاستحالة قبل البطيئة النضج، ليسهل نفوذ الصلبة. وأيضا لئلا يفسد إن قُدِّمَت على السريعة، فإن تقديم أكل البطيخ والمشمش وما شاكلها على الخبز والمأكولات الأخر أحمَد، ولذلك صار أكل أمثال هذه بعد الطعام مفسداً للطعام والمعدة والأخلاق، ولا تهمل مع ما قدمته لك النظر في الأسنان والبحر والبلدان والعادات والأعمال والحالات، فإن علم جميع ذلك واجب ضرورة على كل من أحب إصابة الطريق المحمود في تغذيته لجسمه ولغيره، فتدبّر ذلك، وقس عليه.

(١) القصد: التوسط والاعتدال.

(٢) وردت في الأصل ومقتضى.

(٣) يقصد بالاستحالة هنا التحلل، والفساد.

القول في المشروبات^(١)

وأما المشروبات فالعلم بقواها وأفعالها واجب أيضاً، ليستعمل نافعها ويحذر ضارها، ولا يقدر على ذلك من جهة أمزجتها وطبائعها، ولأن الماء أقدمها كلها في الشرف والطبع والمرتبة، والنفع، فلذلك يلزم العناية بعلم حالاته التي بها يغير الأبدان، وذلك أن حاله الطبيعية له هي واحدة لا تختلف، وذلك أنه جوهر لا لَوْن له ولا طعم ولا رائحة، ولكنه بارد رطب، ويخلق جسماً لا ثبات له، ولا اتصال لأجزائه، إلا بضامٌ يضمها (ولما كان ثبات أجزائه بعضها عند بعض نجريه)^(٢) فلذلك لا يغذو (/) غير أنه نافع في ١/٣٣ نضج الغذاء ونفوقه إلى أجزاء الجسم، فأما ما وجد من المياه مخالفاً لما ذكر فبغير شك أن جسمه قد خالط غيره من الأجسام ذوات الكيفيات، واكتسب بذلك كيفيات لم تكن، كالمياه الكبريتية^(٣) واليُورَفِيَّة^(٤) والشَّيْبِيَّة^(٥)، وأشبه هذه المياه المختلفة الطعوم والأفعال، ولذلك صار له طعم ورائحة أو ثقل عن وزن غيره، ولأجل ذلك يصير مُغَيَّراً للأبدان، وموثر (بتأثيرات)^(٦) مختلفة فيها، فيجب على الطبيب أن يُعْنَى بمعرفة قوى المياه واختلافها، فإن الضرر الداخِل على الجسم من إهمال أمر الماء عظيم جداً، لأجل الحاجة إليه في

(١) في المشروبات التي يستخدمها الإنسان كغذاء وعلاج، انظر: الرازي: منافع الأغذية ودفع مضارها. المرشد أو الفصول، ص ٥٧، المجوسي: كمل الصناعة الطبية ج ١ المقالة الخامسة الأبواب ٢٩-٣٠-٣١. وذلك على سبيل المثال فقط.

(٢) وردت هذه العبارة مرتبة في الأصل، وما أثبتته يستقيم به المعنى.

(٣) المياه الكبريتية: قال الخليل بن أحمد الكبريت حين يمرى فلذا جد ماؤه صار كبريتاً أصفر أو أبيض. ابن البطاط: الجمع ج ٤ ص ٤٩. الفسائي: المتحد ص ٤١٠.

(٤) المياه اليُورَفِيَّة: قال أرسطو طاليس أنواع البورق مختلفة ومعدنه كثيرة، منه ما يكون ماء جلوباً ثم يتحجر. ابن البطاط: الجمع ج ١ ص ١٣٥، الفسائي: المتحد ص ٤١.

(٥) المياه الشَّيْبِيَّة. قال نيسفوريس أصناف الشب كثيرة والداخل منها في علاج الطب ثلاثة الشفق والرطب، والمدرج... ابن سينا: القانون ج ١ ص ٤٣٩، ابن البطاط: الجمع ج ٣ ص ٥٣، الفسائي: المتحد ص ٢٥٧.

(٦) وردت «ديانات» خطأ والصحيح ما أثبتته.

البقاء، واستعماله دائماً، وأمره وأمر الهواء وأمر فصول السنة إذا اختلفت، وأمر الرياح في عمومها للأبدان أمر واحد في الضرر الداخل على الأجسام منها، ولذلك قال بقراط هذا القول، قال بقراط: (من أراد طَلَبَ الطَّبِّ على طريق مستقيم^(١) فينبغي أن يفعل هذه الأشياء التي أنا واصفها، وهي أن تفكر أولاً في أوقات السنة ما الذي (تقدر أن تفعل)^(٢)) وذلك أن بعضها لا يشبه بعضاً، لكنها مختلفة جداً في أنفسها وفي تغيرها، ثم ينظر بعد ذلك في الأرياح، الحارة منها والباردة، وخاصة ما يُعْم منها جميع الناس، ثم ما يخصُّ منها كل واحد من البلدان. وقد ينبغي له أيضاً أن يفكر في قوى المياه، فإنه كما قد تختلف المياه في الطعم وفي الوزن كذلك قوة كل واحد منها مختلفة جداً لغيره.

وإذا تدبرنا ما أَمَرنا به بقراط بأفكارنا، علمنا أن الماء عظيم النفع في حفظ الصحة إذا كان موافقاً، وعظيم المَصْرَة إذا كان غير موافق، ولا يقدر على تمييز ذلك وتحصيله أكثر مما ميزه (/) القدماء، وأشدّهم تحصيلاً لذلك بقراط، فاستمع لتعليمه، واعن بحفظه، لتصل إلى بغيتك في صناعة الطب، قال بقراط: «وأريدُ أن أنخبرَ عن سائر المياه ما كان منها أقربها إلى إحداث الصحة، وأنا واصف ما يجب أن يحدث عن الماء من الآفات، وما يحدث عنه من الماء المالح، وذلك أن حظَّ الماء في المعونة على الصحة عظيم جداً، فأقول: إنه ما كان من المياه حامياً قائماً وغائصاً، فيجب ضرورة أن يكون في الصيف حاراً غليظاً ذا رائحة، من قبل أنه لا يجري فينفذ، لكنه لما كان من المطر لا يزال يمدّه دائماً فلا تزال الشمس تحرقه، ويجب ضرورة أن يكون مائل اللون رديئاً مولداً للمرار، وأن يغلب عليه في الشتاء الجمود والبرد والكدورة من قبل الثلوج والتجمد، حتى تكون هذه المياه أقرب إلى توليد البلغم، وأولاهها بإحداث البهوحة، ولذلك يحدث لشراؤها دائماً أطحلة

(١) وردت «المستقيم» وما أثبتناه هو ما يستقيم به سياق الجملة.

(٢) وردت العبارة «يقرر أن يفعل» وما أثبتناه هو ما يستقيم به السياق.

عظيمة صلبة» ثم قال بعد : «والأمر عندي في هذه المياه أنها رديئة في جميع الأمور» وقال: «وَمِنْ مِنْ بَعْدُ: هذه المياه التي يتابعها من مواضع صخرية^(١)، وذلك أنه يجب ضرورة أن تكون هذه المياه خَشِنَةً، وكذلك المياه التي تنبع من أرض فيها مياه حارة أو يتولد فيها حديد أو نحاس أو فضة أو ذهب أو كبريت أو شَبُّ أو بُورَق، فإن هذه كلها إنما تتولد عن حصر الحرارة، فليس يمكن أن يتولد عن هذه الأرض مياه مالحة، لكنه يجب أن تكون خَشِنَةً ملهبة عسرة الدور^(٢) بالبول، مانعة لأنطلاق البراز^(٣)، وقال: «وأفضل المياه هي الجارية من مواضع مشرفة عالية، ومن جبال منحدر^(٤)»، فإن تلك المياه مياه عذبة صافية، والذي تحمله من التخمر (/) ١/٣٤ قليل، وتكون في الشتاء حارة وفي الصيف باردة، فإنها إذا كانت كذلك كانت من أبعد النايبع غورا» وقال أيضا - يصف المياه الفاضلة -: «أما ما كان منها يتابعه مقابلة لمشارك الشمس فتلك المياه أفضل المياه، ثم من بعدها: ما يكون من المياه فيها بين مطالع الشمس الصيفية، وبين مغارها، وخاصة ما كان منها مقابلا لمطلع الشمس، ثم الثالثة بعدها المياه التي فيها بين مغارب الشمس الشتوية وبين الصيفية، وأردؤها المياه التي تقابل الجنوب، وهي التي تقابل ما بين الشرق الشتوي وبين المغرب، وهذه المياه تكون في أوقات هبوب الرياح الجنوبية رديئة جدا، وتكون عند هبوب الرياح الشمالية أجود^(٥)» وقال: «وينبغي أن تستعمل هذه المياه على هذا الطريق، أما من كان صحيحا قويا فلا ينبغي له أن يميز بين المياه، لكن يشرب منها ما حضره» وقال يمدح ماء المطر: «إن ماء المطر أخف المياه وأصفها، وأعذبها وأرقها، وذلك أولا من قبل أن الشمس إنما ترفع من الماء وتسلب منه أرقه وأخفه» وما يدل على ذلك أمر الملاحات، وذلك أن الجزء المالح من الماء يبقى

(١) وردت «الصخرية».

(٢) وردت «الدور».

(٣) وردت «مفرته» خطأ.

(٤) انظر في أمر المياه واتواعها. الجوسي: كامل الصناعة الطبية ج ١ الفقرة الخامسة الباب التاسع والعشرون.

فيها بسبب غلظه وثقله، فيصير ملحاً، وتسلب الشمس أرق الماء لخفته
 قترفعه، والشمس ترفع ذلك لا من المياه العذبة فقط لكن قد ترفعه من ماء
 البحر أيضاً ومن جميع الأجسام، وترفع من أبدان الناس دائماً أرق ما فيها
 من النداءة وأخفه. ومما يدل على ذلك أعظم الدلالة أن الإنسان إذا مشى
 في الشمس أو جلس فيها، وعليه ثوب، فإن ما كان من جسده بارزاً لا
 يعرق، وذلك أن الشمس تسلب دائماً ما يبرز من العرق قترفعه، وما كان
 مُغطى بالثوب (/) وبغيره - أي شيء كان - فإنه يعرق، وذلك أن الشمس
 تخرج العرق قسراً، والجبهة تحفظه وتقيه حتى لا تبيده الشمس، فإذا انتقل
 ذلك الإنسان إلى الظل عرق بدنه كله على مثال واحد، وذلك أن شعاع
 الشمس عند ذلك لا يقع عليه. قال: «ولذلك صار ماء المطر أقرب المياه
 إلى العفونة، وإلى أن يصير له رائحة رديئة، لأنه إنما يجمع رطوبات كثيرة
 جداً، فهو مختلط بها، فيجب من ذلك أن يكون أولى المياه بأن يخنثر»^(١).
 ثم لما أورد^(٢) بقراط بعد هذه الأقاويل كيف يتكون المطر، قال: «وإن
 لم يفعل به ذلك صارت له رائحة رديئة، وأحدث لمن يشربه بُحُوحَةً وسُعَالاً
 وثقل صوت»، وقال بقراط: «وأما ماء الثلوج والماء المجدد فكله رديء،
 وذلك أن الماء إذا جمد مرة لا يعود إلى طبيعته الأولى، لكن ما كان منه
 صافياً خفيفاً عذياً انعصر وباد، ويبقى منه أعكره وأقربه من العائم»^(٣).
 وإذ قد ذكرت في هذا الموضع هذه الفصول من كلام بقراط ليستدل منها
 على ما الحاجة إليه ماسة، من أمر الماء، ولتكون أيضاً حائثاً لك على تَقْصِي
 علم ذلك من مواضعه من كتب أبقرات وجالينوس، فإني عائذ إلى القول
 في المنافع بالاستحمام بالماء، وأقول: إن المنافع بالاستحمام بالماء مختلفة أيضاً
 للأصحاء والمرضى، وذلك أن من الأبدان الصحيحة ما يوافقها الاستحمام
 بالماء العذب البارد، وكذلك قد يوافق بعضها المائلة إلى الملوحة وإلى البُرْقِيَّة

(١) انظر ما قاله المجوسي في استشهاده بقول أبقرات في المطر: كامل الصناعة الطبية: المقالة الخامسة
 الباب التاسع والعشرون.

(٢) وردت وأوراء والصحيح ما أثبتناه.

(٣) انظر أيضاً ما قال الرازي على ماء الثلوج. المرشد ص ٣٩.

والى الشية، وغير ذلك من هذه المياه ذوات الطعم الآخر الحارة الموجودة في الحثات^(١) (/) وغير الحارة، وكذلك قد يوافق هذه الأصناف من المياه لبعض المرضى دون بعض، ولأسنان دون أسنان، وفي بلدان دون بلدان، وللعادات في ذلك أيضا حظ عظيم، فيجب عليك اختبار ذلك وتقصيه. واجتهد في التقصي على محمود المياه من مذمومها بالأوجه التي وصفها بقراط، وبهذه الأوجه التي نذكرها هاهنا وهي هذه:

اجعل دلائلك التي تستدل [بها]^(٢) على خفة الماء وجودته سرعة برودته وسرعة سخونته، وهذا هو قول بقراط في ذلك قال: (الماء الذي يسخن سريعا ويبرد سريعا هو أخف المياه). وفي الخامسة من كتابه (في الفصول) (وخفة وزنه بمقايسته لغيره، وسرعة جفاف ما يُعجن به مع سرعة نُضج^(٣) ما يُطبخ^(٤)).

وبعد ذكرى لهذه الجمل فقد ينبغي أن أتبعها بذكر الخمر، والنبيذ، لما في ذلك من المنافع، فإن للخمر منافع للأصحاء والمرضى^(٥)، فأما الأصحاء فإنه يغذي أسرع مما يغذي سائر الأغذية الباقية، لسرعة نضجه، ونفوذته إلى

(١) الحثات. جمع حث: وهي كل عين ماء حارة تنبع من الأرض ويُسقى بالاختسال من مائها. ابن منظور: لسان العرب ج ١٢ ص ٤

(٢) لم ترد كلمة «بها» وأثبتناها هنا ليستقيم سياق الجملة ومعناها.

(٣) وردت بالأصل «نضاج».

(٤) في أمر الشراب والتداوي به انظر الرازي: في الشراب - المرشد ص ٥٧، المجوسي: كمال الصناعة الطبية: المغلة الخامسة. الباب الثلاثون والخصف هنا يتابع نقله عن جالينوس وغيره من قدامى حكماء اليونان، ومعلوم أن الإسلام حرم الخمر، لأضرارها المتعددة، ولقد ثبتت حرمتها بالنص الصريح من الكتاب والسنة قال، تعالى: ﴿يا أيها الذين آمنوا إنما الخمر والميسر والأنصاب والأزلام رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه لعلكم تفلحون﴾ المائدة ٩٠.

وروي أبو داود في سننه من حديث أبي الدرداء رضي الله عنه قال: ﷺ: أن الله أنزل اللذاه والدواء، وجعل لكل داء دواء، فتداؤوا ولا تداؤوا بالخمر، أخرجه أبو داود (٣٨٧٤) في الطب، وذكر البخاري في صحيحه عن ابن مسعود: أن الله لم يجعل شفاءكم فيما حرم عليكم، أخرجه البخاري ٦٨/١٠. وأخرجه أحمد في كتاب الأشربة رقمه ١٣٠. والأحاديث كثيرة جدا في النهي عن استخدام الخمر في الدواء، ولزيد من المعلومات انظر ابن القيم: زاد المعاد ج ٤ ص ١٥٤ وحصل في هديه ﷺ في المنع من التداوي بالحرورات. عبد اللطيف البغدادي: الطب من الكتاب والسنة ص ٢٠١ - ٢٠٢.

هذا عدا ما أثبتته الدراسات الحديثة والتي قام بها أطباء من الشرق والغرب عن الخمر ومضارها وما تسببه للإنسان من مضار في بدنه وفي نفسه مما لا يدع مجالاً للشك في عدم جدواها في العلاج، وسيورد الخصف قريبا طائفة من مضارها وما تفعله.

الكبد واستحالته، لما له في خاصة مزاجه من الحرارة، فهو لذلك يكثر الدم ويصفيه، وينفي عنه بالبول كثيرا من الرطوبات المخالطة له، وهو ينضج ما صادف في المعدة والكبد بحرارته من البلغم، وما لم يستحكم نضجه من الاخلاط، وكذلك صار أصحاب الأمزجة الباردة، والمعد الكثيرة البلغم يتفنعون به، وخاصة عند أخذهم القليل منه في جملة أغذيتهم، وبما له من الفضائل صار يقوي البدن، ويكسبه خصباً ولوناً مشرقاً، ونشاطاً للحركات والأعمال، ولذلك أيضا فهو يكسب النفس سرورا وفي بعض الأمزجة يُجودُ الحاطر، ويحد القرحة.

جميع (/) هذه المنافع إذنً يفعلها في الأصحاء مع ما له من المنافع في ٣٥/ب المرضى إذا استعمل منه ما جاد في جوهره، واعتدل في كميته وكيفيته، وبحسب الأصلح ليستعمله في حال طبعه وسنّه وعمله وعادته، والوقت من السنة، والبلد الذي هو ساكنه، وغير ذلك مما لا بد من النظر فيه، فأما إن أهمل النظر فيه، أو في واحد من هذه الأشياء، أو في أكثر من واحد، كان الضرر الداخِل على الإنسان في نفسه وجسمه بحسب ذلك، وخاصة إن جعل شاربه غرضه من شرب الخمر والنيذ الالتذاذ به، وطلب السكر منه، ودوام ذلك، فإنه سيؤول به الأمر من المضارّ العاجلة إلى ما يكثر تعدده ووصفه، وأنت إن افتقدت المضار والعيوب التي يجلبها على من داومه بكثرة وجدتها^(١) ظاهرة، يعرفها من ليس هو طبيبا بسهولة عندما يجعلها باله، فكم من جسم صحيح قد أمرضه، وكم صنوفا من الموت قد أخذتها، وكم آدمغة قد أفسدها، فذهب بحفظها، وأساء تمييزها، وكثّر تخيلها، وكم أعصاب قد يئسها، وأعضاء قد أرعشها، وحواس قد أضعفها، وكم صنف من التباير الرديئة تحدث للنفس في يومه، فكيف إذا تبادى بصاحبه الإدمان على كثرت، لأنه ينقل شاربه بعد سروره إلى الطرب واللعب كلعب الصبيان، ثم ينتقل الإنسان إلى ظنّه بنفسه الشجاعة، ويحمّله على التهور في المهلكات، ويصور

(١) وردت ووجدناه وما أبتناه هو ما يستقيم به سياق الجملة.

له القبايح بصورة المستحسنات، ثم آخر أمره يؤول بصاحبه إلى العجز عن الحركات المستقيمة إلى الحركات المضطربة، حتى ربما قذف وبأل بين الحضور وهو لا يعلم، فتصير منزلته في وقته ذلك منزلة الأطفال الذين تجري هذه (/) الأفعال منهم مجراها من البهائم بغير عقل ولا تمييز. فهذه جمل من عيوب 1/3٦ شرب الخمر، وجمل من منافعه، ولك أن تفهم منها من فروعها ما لم أر للتطويل بذكره وجها.

وبعد ما ذكرته فقد بقي أن أقول لمن أراد استعماله: فمنافعه أن ينظر في اختلاف أصنافه، فإن الخمر الأسود الغليظ القابض هو مضاد للأبيض الرقيق الماء، فأما الأحمر المائل إلى الصفرة فهو متوسط بينهما، وأعني أن الأسود مضاد للأبيض في أفعالها، لأن الأسود لغلظه لا ينفذ عن المعدة بسرعة، بل يبطئ فيها، وهو يُغَلِّظ الدم ويغذي.

فأما الأبيض فيفعل أضداد هذه الأفعال، وهو أشد إدراراً للبول، لسرعة نفوذه، وأقل إسخانا للبدن، وإذا كان الأمر في هذين الطرفين كذلك فأفعال المتوسط بينهما متوسطة أيضا، ولأن من الخمر ما هي متوسطة أيضا بين هذا الأوسط وبين الأطراف بمراتب كثيرة مختلفة فمنها ما هو قريب من المتوسط، ومنها ما هو قريب من الأطراف، فلذلك ينبغي أن يميز أصنافها، وقيسها بالمتوسط الذي هو أعدها، ليعلم طبعه وتأثيره في أجسام الأصحاء والمرضى.

ويتبع الخمر من الأشربة ما عمل من الزبيب، فإنه أقرب إليه مما عمل من التمر وغيره من المُسْكِرَات، على اختلاف صنعتها، فقيس جميع تلك بما ذكرته من أمر الخمر، وأنت تقدر على تعرف فعلها في الجسم من اختلاف طعمومها، وكذلك فافعل فيما لا يُسْكِرُ من الأشربة، لكنه ينفع في حفظ الصحة ومعالجة الأمراض، كالمشروبات المستخرجة من الثمار، كماء الرُّمَّان، وماء التفاح، وماء السُّفْرَجَل، ونظائر ذلك، وما يركب (/) من هذه، وما يعمل أيضا من السكر والعسل وغيرها من الأشربة المختلفة أصنافها، المتغايرة أفعالها، فكذلك يجب أن تأخذ نفسك في تعرف أصنافها، وتقصي وجوه تراكيبها، وما تؤثره في صنفٍ صنفٍ من الأمزجة، لتستعمل منها ما احتجت

إلى استعماله على ثقة، واعن بمعرفة شراب العسل، وأصناف تراكيبه، فإنها كثيرة بحسب الحاجات إليه، والحاجات إليه في حفظ الأصحاء وفي معالجة المرضى عظيمة جداً، واعلم أن اختلاف أفعاله في حل الطبع وعقله، وإداره البول وقلة إداره، وقطعه للعطش، وزيادته في العطش، وإنضاجه للأخلاق وقلة إنضاجه، وتغذيته للبدن وقلة غذاءه، جميع ذلك يفعله بحسب كثرة مزاجه بالماء وقَلَّتْ وتوسَّطه، وبحسب وجه استعماله من الحار والبارد، ووقت استعماله أيضاً، فإن النظر في جميع ذلك يعينك على تقدير ما يستعمل منه، وعند أيِّ الحالات، ويُذَكُّك على الموافق من المشروبات لكل واحد من الناس، وفي حالة واحدة من حالات الجسم.

فدَبِّرْ ذلك، وقس عليه، والتمس جميع ما أحببته منها من الكتب التي وصفت فيها هذه الأشربة، وتفقدتها في كل صنف منها من المفردات، فإنك بذلك تصل إلى حقيقة مطلوبك.

القول في الاستفراغ والاحتقان^(١)

نظرُ الطبيب في أمر الاستفراغ والاحتقان يجب أن يكون على وجهين، أحدهما للحاجة إليهما في أمر حفظ صحة الأصحاء، والثاني في أمر معالجة المرضى.

فالاستفراغ والاحتقان في حال الصحة هما طبيعتان، وفي حال المرض هما عرضيتان، وذلك أن الباري تعالى جعل للأجسام المغتذية النامية قوة تجذب إليها ما يوافقها من الأغذية، وقوة أخرى (/) تحفظ عليها ما انجذب إليها ١/٣٧ إلى أن ينهضم، وبعد ذلك يفتدي منه بما وافقها، وما فضل عما لا يوافقها يندفع عنها بقوة أخرى خلقت في الأعضاء لدفع ذلك عنها، فإذا كان الجسم صحيحا فعلت هذه القوى الأربع أفعالها في الأوقات التي تخصها، وإذا ضعفت أفعال هذه القوى، أو لم تفعل أفعالها البتة، أو فسدت، أو تأخر فعل بعضها عن وقته، دلَّ ذلك على مرض بالجسم، فلذلك يجب على الطبيب أن يعنى بأمر الاستفراغ والاحتقان في تدبير جسم الإنسان، إذ كان غذاء الجسم ليس هو جميع ما يأكله الإنسان ويشربه، لكن اغتذاء أجسامنا إنما هو بالذي يصير شبيها بها فقط، فاما ما لم يكن فيه المشابهة فإنما يبقى فضلا ينتهي بقاءه في الأعضاء المغتذية، فلذلك خلق الباري جل وعز في كل جسم مفتد منافذ وطرقا تبرز منها تلك الفضلات، تدفع بالقوة الدافعة لها عن المغتذي، وذلك كمنفذ البراز، ومنفذ البول، ومنافذ العرق، والأنقاب

(١) الاستفراغ: وهو من وسائل الأطباء المسلمين في معالجة الاحتقان وسوء المزاج واضطرابات المعدة والأمعاء وأعراضها. والمعدة تستفرغ بالقيء والإسهال، ويكون من جهتين أما من شها، فيالقيء والغراغر. وأما في قعرها فيالإسهال. ويستخدم الاستفراغ لأعضاء أخرى في الجسم كاللبناع، والكبد، والرئة، والقلب وقل ما يحتاج أن يستفرغ، واستفراغ فضول الطحال وفضول الأمعاء، وفضول الكلي، وفضول المثانة، وفضول الأرحام. انظر الرازي: المرشد صص ٩١- ٩٩. ابن سينا: القانون ج ١ ص ١١١، ج ٢ صص ٣٣٨- ٣٤٤.

التي يبرز منها فضلُ عضوٍ عضوي، كالفمِ والمُتَخَرِّجَيْنِ والأذنين. وبالجملَة سائر الألقاب التي أعدت لذلك.

وإذا كان الأمر على ما قلنا فقد يلزم الطيبُ العنايةُ بمعرفة نوع ما يستفرغ من البدن في حال الصحة، فإن وجده يبرز عن البدن بالمقدار الذي يجب، وفي الوقت الذي ينبغي أن يبرز فيه، وهو الوقت الذي قدرته الطبيعة للبروز اكتفى بفعلها، وكَفَتْ عن معاونتها. وإن وجد ما يبرز من تلك الفضلات قد خرج عن الأمر الطبيعي وجب عليه أن يَرُدَّ ما خرج عن الأمر الطبيعي إلى مجراه الطبيعي، إذ كان الطبيب خادما للطبيعة.

وخرج ما يبرز من البدن عن الأمر الطبيعي هو على ضربين: إمّا أن يكون ما يبرز من البدن أكثر مما ينبغي؟ أو أقل؟ فإن (/) كان أكثر وجب عليه قطعه ومنعه، وإن كان أقلَّ وجب عليه إسهاله ودفعه، ولن يقدر الطبيب أن يأتي في ذلك الأمر المستقيم إلّا من بعد أن يعلم لم^(١) احتبس ما كان من عادة الطبع دفعه، ولم اندفع ما لم تجر لعادة الطبع دفعه.

ومثال ذلك البراز والبُول، فإن نوعيهما - وما مائلهما من فضلات الجسم - من شأن الطبع أن يدفعها عن الجسم، ويخرجها في أوقات معلومة بمقادير مناسبة لما يرد إلى البدن من الأغذية، وبكيفية متشابهة، هذا إذا كان البدن صحيحا والتدبير موافقا، فأما ما لم يجعل له الطبع استقراغا بنوعه البتة فكالدّم من الذكور، ولو قيل: من الإناث أيضا لكان قول حق، إذ الحيض المنبث من الإناث ذواتِ الحيض إنما هو فضل من فضول الدّم والبدن.

ولا يمكن أيضا للطبيب أن يستعمل الأمر الواجب في الاستفراغ والاحتباس دون أن يعلم الأشياء التي يكون بها الدفع والحبس، فانه وإن علم مثلا أن البراز قد احتبس لكيفيته هو في نفسه مثلا، أعنى ليسه، أو لغير ذلك من الكيفيات المانعة له من الخروج، أو لأن القوة الدافعة قد ضعفت عن دفعه، أو لأن مانعا قد سد طريقه ومنغذه، كورم قد عرض

(١) وردت ملن: خطأ.

في بعض الأمعاء، فإن علمه بذلك وأمثاله لا يغنيه في استفرغ ما قد اعتقل دون أن يعلم بأي شيء ينبغي أن يكون الاستفرغ، وكالذي قلناه فيما احتبس فكذلك ينبغي أن يفهمه أيضا فيما استفرغ.

وإنما ذكرت هذه النكت في هذا الكتاب لتكون مُنبِّهة لك أيها الطبيب وحائِثة، حتى تعرف أصولها وفروعها من الكتب التي وضعها قدماء الأطباء في ذلك، فإن بقراط قد ذكر جملا من أمر الاستفرغ وحالاته، واجب علمها على من عُني بحفظ صحة الأصحاء، وبمعالجة (/) المرضى، منها قوله هذا، ١/٣٨ قال بقراط: «أيضا إن كان ما يُستفرغ من البدن عند استطلاق البطن والقيء اللذين يكونان طوعا من النوع الذي ينبغي أن يُنقى منه البدن تفتح ذلك وسهل احتماله، وإن لم يكن كذلك كان الأمر على الضد» وكذلك خلو العروق، فلإنما إن خلت من النوع الذي ينبغي أن تخلو منه نفع وسهل احتماله، وإن لم يكن كذلك كان الأمر على الضد. قال بقراط أيضا - في المقالة الرابعة من هذا الكتاب، أعني كتابه في الفصول - «إنما ينبغي أن يستبقى من الدواء ما يستفرغ من البدن من النوع الذي إذا استفرغ من المعى^(١) نفسه نفع استفراغه، فأما ما كان استفراغه على خلاف ذلك فينبغي أن يقطعه».

وكما أنك أيها الطبيب مضطر عند استفراغك لفضلات أخلاط البدن وفُضُوله إلى النظر في مزاج البدن وسحنة ذلك الإنسان، وسنه وعاداته وصنعتة، والزمان الحاضر، وحال الهواء أو حال البلد، وكذلك يجب أن تنظر أيضا في هذه الأشياء - يوماً فيوماً - عند قصدك استفرغ ما قد احتبس من فضلات أغذية البدن عُضُواً عُضُواً من أعضائه، واستعن في دفعك لما تريد إخراجها بالحركة، فلإنما تُثير ما يقصد لدفعه، وبضد ذلك السكون ولهذا العلة يأمر بقراط من شرب دواء مُسهِّل بالحركة، لأنها تحمي أخلاطه فترقيها، ولذلك يكون جذب الدواء لها ودفعه أسهل وأسرع. قال بقراط: «إذا

(١) وردت والمعاء.

سقيت إنسانا خربقاً^(١)، فليكن قصدك لتحريك بدنه أكثر، ولتنويمه ولتسكينه أقل» وقد يدل ركوب السفن على أن الحركة تثير الأبدان. ومع ما للحركة الموافقة، والرياضة المعتدلة من دفع الفضلات واستخراجها، فإن للاستحمام بالماء المعتدل الحرارة أيضاً في ذلك خطأ، وكذلك للذهن والدُّكّ وأخذ ما (/) يؤكل ويشرب من الأشياء الموافقة في الاستفراغ والاحتقان، فاستند على ب/٣٨ تعلم هذه الأمور من كتب جالينوس وغيره من القدماء، فإن جالينوس قد صَنَّف لما ذكرناه من أمر الاستفراغ والاحتقان وتصنيف الرياضات، وبالجمله سائر ما ينتفع به الأمعاء من ذلك، كتاباً قسمه ست مقالات، وسماه «كتاب تدبير الأصحاء» أنت تحظى منه بجميع غرضك.

(١) خربق: وهو نوعان: خربق أبيض: وهو نبات له ورق شبه بورق لسان الحمل، أو ورق السلق البري، إذا شرب نقي المدة، والمخرج منها أشياء مختلفة، وله منافع مختلفة التأثير والتطبيب. وهناك الخربق الأسود: وهو نبات له ورق أخضر يشبه ورق الدلب. والخربق الأسود يمدّ من الأدوية المسهلة. ابن البيطار: الجامع ج ٢ ص ٥٤، أبوهرمان: شرح أسباه المقار رقم الكلمة ٣٩٩ ص ٤٧، الفسائي: المعتمد ص ١٢٢.

القول في النوم واليقظة^(١)

ومما ينبغي للطبيب أيضا أن ينظر فيه من أمر النوم واليقظة هو أن يعلم ما الذي يفعله كل واحد منهما في أجسام الأصحاء ثم في المرضى، ليقدر لكل بدن من أبدان الحيوان بحسب حاله المقدار الكافي الموافق في حفظ الصحة وفي معالجة المرض، لأن النوم أحد الأمور الطبيعية التي لا قوام لصحة الإنسان إلا به، فلذلك له وقت محدود فيها بين الأمور الطبيعية، وزمان معلوم يتيه الجليل بقراط في المقالة السادسة من كتاب أبيديما فقال: «التعب والطعام والنوم والجماع ينبغي أن تستعمل كلها بالقصد» قال جالينوس: «وإن قوله: «بالقصد» هو إشارة إلى تحديده مقاديرها لشخص شخص، ولذلك صار النوم يوجد في سائر أسنان الناس بالطبع». فنقول: إن من لطف الباري تعالى بالحيوان أنه جعل له النوم والراحة لجسمه، وليعود إلى البدن به عوض ما تحلل منه في اليقظة، وذلك أن اليقظة تستثير معها الحرارة الغريزية إلى ظاهر البدن، وإلى سائر أفكاره، ويسيطر معها الدم الذي هو مركبها، وينشره في البدن، فيتحرك الحيوان بقوة الحرارة لأعماله ومعيشتة (/) وكلما تحرك تحللت من بدنه من الرطوبات جزء بعد جزء، وما يكسبه ذلك يئسا، ولو دامت عليه الحركات، واتصلت اليقظة لأفرط اليبس على بدنه، وهلك، فلذلك جعل الله تبارك وتعالى زمان النوم بين أزمان اليقظة لتجتمع الحرارة في وقت النوم إلى باطن البدن، فتستولي البرودة على ظاهره، وتسترخي أعضاء الحيوان، وتعتل حواسه، فيسكن من أعماله، وتأخذ الحرارة في هضم أغذيته وإصلاح رطوباته ليوافق الأعضاء فيأخذها بقوتها الجاذبة

١/٣٩

(١) من النوم واليقظة وأثرهما في بدن الإنسان انظر الرازي: المرشد ص ٤٠ - ٤١، المجري: كمل الصناعة الطبية المقالة السادسة الباب الخامس والثلاثون.

فيتربط بها، ويكون ذلك خَلَفَ ما تَحَلَّل، وتقوى أيضا بالنوم القُوَّة الماسِكة، والقوة المُغَيِّرة، والقوة الدافعة.

ومعلوم أن بصلاح هذه القوى الأربع، وجوده أفعالها يكون البدن صحيحاً، وأفعاله مستقيمة، وأيضاً فإن النوم، مع أنه يقوي القوى الطبيعية، فإنه يُضَعِّف القوى النفسانية، لأن الحواس وقوى العقل فيه تضعف، لامتناعها من أفعالها، فإذا كان ذلك كذلك فقد يجب على الطبيب إذا علم ذلك أن يعلم المقدار من النوم واليقظة لكل إنسان، إذ كان لكل إنسان منها مقدار طبيعي بحسب مزاجه وعادته وأعماله وأغذيته، وبحسب السن والفصل وحال الهواء، فإذا خرج أحدهما عن حاله الطبيعية - في كميته أو وقته - دَلَّ ذلك على أمر رديء خارج عن صحة ذلك الجسم، ولذلك قال بقراط: «النوم والأرق إذا جاوز كل واحد منها المقدار القصد فتلك علامة رديئة». وأيضاً فإن الطبيب إذا رأى النوم مثلاً قد خرج عن اعتداله استدل بذلك على مرضٍ ما قد حدث بالدماغ، إذ كان النوم إنما هو حال خاص (/) بالدماغ، يحدث مع برده ورطوبته المعتدلين، فإن أفرط عليه أحدثا به السُّرَّام^(١) البارد، ولذلك قال جالينوس: «وبعد النوم يكون من برد الحواس الأول أعني الدماغ، وذلك البرد إذا كان قويا ثم خالطه رطوبة حدث منه المرض الذي يسمى ليبرعش^(٢) وهو السُّرَّام البارد، ومتى كان معه يس حدث منه المرض الذي يسمى قاطاليس^(٣) وهو الجُمُود». وكذلك الأرق يكون من سخونة الحس الأول، إلا أن تكون تلك السخونة إما أن تكون مزاجاً رديئاً مجرداً، وإما أن تكون لغلية من المِرَّة الصفراء.

وقال بقراط: «إذا كان النوم في مرض من الأمراض يحدث وجعاً فذلك من علامات الموت، وإذا كان النوم ينفع فليس ذلك من علامات الموت»،

(١) السُّرَّام: كلمة فارسية تعني ورم الرأس وهو ورم حجاب الدماغ إذا كان حاراً. ابن سينا: القاتون ج ٢ ص ٤٤، للجوسي: كامل الصناعة الطبية ج ٢ الباب الثاني عشر.

(٢) ليبرعش: وترجمته النسيان. الرازي: الحاوي ج ٢ ص ٢٢. ابن سينا: القاتون ج ٢ ص ٥٠.

(٣) لعله يقصد به قراتيس وهو السُّرَّام الحار. ابن سينا: القاتون ج ٢ ص ٤٤.

وقال بقراط أيضا: «متى سكنَ النوم اختلاط الدهن فتلك علامة صالحة».

فاجعل استدلالك من النوم واليقظة بحسب ما ذكرناه لك من حالتهما وماذكره القدماء في ذلك، واعلم أن النوم إن كان يتبعه احتباس ما يستفرغ، ويتبع اليقظة استفرغ ما هو محتبس فإنها بفعال ذلك بحسب اختلاف حالات اختلاط البدن، وذلك أن النوم إن صادف في البدن خلطا لم ينضج، وغذاء لم يُستَمَرَّ^(١)، أنضج وجَوَّدَ الاستمراء وسَخَّنَ ورَطَّبَ، وإن وجد البدن نقيا محتاجا إلى غذاء قوي الحرارة يفني ما صادفت من الرطوبات فلذلك يعقب قلة المادة برودة البدن، فأما إن صادف مادة معتدلة قوي بها الحرارة الغريزية، وكان نفعه عظيما، كما أنه إن صادف مادة كثيرة عسرة النضج قاهرة للقوة، كان النوم ضرره عظيما، كالذي يعرض في ابتداء نوابس الحميات (/) ١٤٠

الناجبة^(٢)، ولذلك يأمر الأطباء في مبتدأ النوبة بترك النوم.

فاستعمل النوم واليقظة بحسب هذه القوانين. وقد قال بعض القدماء: «إن النوم فيه مائلةٌ ما للموت، لأن الإدراك بالحواس والتمييز يطلان معهما، ولا يكون معها علم المحسوس» فلذلك ينبغي لطالبي العلوم والفضائل أن لا يتوفروا على النوم، بل يتوفرون^(٣) في مدة حياتهم على إصابة الحقائق من العلوم والفضائل، وإلا كانت^(٤) يقطعتهم نوما، وحياتهم موتا.

(١) الاستمراء: من مرأ، يقال مرأتى الطعام وأمرأتى إذا لم يظل على المدة وانحدر عنها طريا. ابن منظور: لسان العرب ج ١ ص ١٥٥.

(٢) انظر أنواع الحميات وأصنافها في ابن سينا: القانون ج ٣ ص ٢-٦٤.

(٣) في الأصل: بل يتوفروا.

(٤) ورمت «كان».

القول في الأعراض النفسانية^(١)

ومن الواجب على الطبيب أيضا أن يعلم ما الأعراض النفسانية؟ وكما أصنافها؟ وعن ماذا يحدث كل صنف منها؟ فإنه إن لم يعلم ذلك لم يقدر على حفظ الطبيعي منها، ولا على نفي ما ليس بطبيعي.

وقيل جميع ذلك يجب أن يعلم أن للإنسان قوة يميز بها ويفكر، وقوة أخرى يغضب بها ويحرد، وقوة ثالثة يشتهي بها ويشتاق إلى اللذات، وأن هذه الثلاثة قوى بها يتم للإنسان حركاته وأفعاله، والقدمات يسمونها قوى نفسانية، لأنهم وجدوا الأخلاق والعوارض النفسانية أنواعا لهذه الثلاثة الأجناس من قوى النفس.^(٢)

وأيضاً ينبغي أن يعلم ما الذي يريد^(٣) القدماء بقولهم: عارض^(٤)، ولأن جالينوس قد شرح ذلك وبيّنه فيجب أن أحكي قوله بلفظه، قال جالينوس: (إنه ما دامت^(٥) نفس الإنسان باقية على حالها فتلك الحالة لها كالسكون والهدوء، فإن تغيرت حالها تَوَهَّنا ذلك التَغَيُّرُ كالحركة لها، لأن الحركة منها ما يكون من نفس المتحرك، ومنها من (/) قَبِلَ غيره، سميّا الحركة التي تكون من نفس المتحرك فعلا، وسميّا الحركة التي تلحقه من قبل غيره عارضا، والمثال في ذلك أنه إن أخذ شيئا فتقلعه من موضعه إلى موضع آخر

(١) موضوع النفس ودراساتها، كان مجالاً للدراسة عدد كبير من علماء الفلسفة القدماء، وقد اختلفت وجهات نظرهم في طرق جوانب الموضوع، لا سيما في ماهية النفس وأفعالها ومصيرها... الخ وكان أشهر العلماء الذين تطرقوا لهذا الموضوع أرسطو وأفلاطون في العصر اليوناني وجالينوس في أوائل العصر الروماني، والفارابي، والرازي، وابن سينا، وابن رشد في العصر الإسلامي. انظر في موضوع النفس على سبيل المثال لا الحصر: الفارابي: رسالة في العقل. ابن سينا: الشفاء، الطبيعيات، النفس، الاشارات والتهيهات ج ٣ ص ٢٩٤ - ٢٩٤، ابن رشد: تفسير ما بعد الطبيعة، تلخيص كتاب النفس، كتاب النفس ضمن رسائل ابن رشد، هبة الله بن ملكا: للمعتبر في الحكمة ج ٢ ص ٣٠٧، الرازي: الحاشي في الطب، الطب الروحاني، ابن سينا: القانون، المجوسي: كامل الصناعة الطبية، ابن هبل: المختارات في الطب.

(٢) انظر في القوى وأصنافها. ابن سينا: القانون ج ١ ص ٦٦ - ٧٢.

(٣) وردت «يريدونه» وما أثبتناه هو ما يستقيم به للمعنى.

(٤) انظر في تفسير العرض. ابن سينا: القانون ج ١ ص ٤ - ٧٣ - ٧٤ الرازي: المرشد ص ٦٣.

(٥) في الأصل: إنه متى ملأته...

كانت حركة اليد فعلا لذلك الإنسان وليّده، وكانت حركة الشيء عارضا للشيء، هذا حكم الفعل والعارض في حركة المكان. وأما في التغير فإنه متى سخن بدن الإنسان من نار أو من حر الشمس كانت السخونة عارضة للبدن، والإسخان فعل الشيء الذي أسخن^(١).

ولما قدر الخالق تعالى لمصلحة^(٢) بدن الإنسان من هذه القوى ومن أفعالها مقداراً ما، وجب أن يكون ذلك المقدار هو الطبيعي لذلك الإنسان، وما نقص عنه أو زاد عليه فهو غير طبيعي، ولذلك يكون الطبيعي صحة لتلك القوة ولذلك الجسم، وغير الطبيعي مرضاً لها. ولأن النفسين الهميتين اللتين في الإنسان كثيراً ما تضربان بالنفس الناطقة، وخاصة الشهوانية منها لأجل اللذة المقرونة بها، فلذلك وجب أن يكون للذة وقت محدود، وقدر معتدل، ومتى جاوزت ذلك المقدار ضربت وأمرضت، ولذلك صارت النفس العاقلة هي المصلحة لهذا الفساد بتقديرها وتحديدها أوقاتاً للفعل ومقاديره. وإذا كان الأمر كذلك فيجب أن يعلم فعل كل نفس من هذه الأنفس على الانفراد أولاً بغير معونة من النفسين الأخريين^(٣)، ثم ما تفعله بمعونة.

فالنفس الناطقة فعلها على الانفراد هو وجود اتفاق الأشياء واختلافها. ومثال ذلك أنها إذا سمعت قولين وقعت على اتلافها من اختلافها، وعرفت الحق من الباطل. وأما فعلها بمعونة غيرها لها فهو أنها إذا رأت النفس الشهوانية قد أفرطت (/) في بعض حركاتها استجذبت بالنفس الغضبية، وهي الحيوانية، لأن هذه النفس الجلد والبطن، ولولاهما لم يمكن^(٤) النهوض بثقل، ولا البلوغ إلى غاية. وجالينوس يقول: إن هذه النفس، أي الغاضبية، جوهرها هو الحرارة الغريزية، وهذا قوله بلفظه، قال جالينوس: (وجوهر هذه القوة التي يقوى بها الإنسان على الصبر والثبات في الأعمال فيما أرى الحرارة

(١) وردت «المصلحة» وما أثبتته هو ما يستلزم به سياق الجملة.

(٢) وردت «الأخريتين».

(٣) وردت «مال مكن».

الغريزية، لأن حركة الحرارة الغريزية كلما كانت أقوى كان الإنسان (أكثر حرارة)^(١) وكما أن البرد يورث الكسل والسكون والضعف كذلك الحرارة تورث النشاط والحركة والقوة على الفعل، ولذلك صار الشباب والخمر يبعثان الإنسان على الحركة والبطش، والشيخوخة والأدوية الباردة يُورِثان الكسل والضعف، فإن تمادى بهما الزمان أبطلتا الأفعال والحركات^(٢).

فإذن اعتدال النفس الناطقة هو أن تكون ذكية كثيرة الفهم والحفظ، مشتاقة إلى الأفعال الجميلة، وخروجها عن الاعتدال هو ما قاله جالينوس من أصداد هذه. قال جالينوس: (ولا بد أن تكون النفس الناطقة بليدة قليلة الفهم والحفظ، غير مشتاقة إلى الأفعال الجميلة، وكانت النفسان البهيمتان قويتين عسرتي الانقياد (لا)^(٣) يمكن أن تعتدل فقد تحتاج - إذن - أن تكون النفس الناطقة محبة للجميل، مشتاقة إلى الحق، عارفة باتفاق الأشياء واختلافها، وأن تكون النفس الغاضبية، وهي الحيوانية، قوية سلسة الانقياد، وتكون النفس الشهوانية، وهي النباتية، ضعيفة لأن هذه النفس غير منقادة للنفس الناطقة، كما وصفها فلاطن، وشبهها بسبع ضارٍ، وقال: ان الذي يحتاج إليه من النفس النباتية ضعفها لا أدبها، لثلاث تمنع النفس الناطقة من أفعالها^(٤) (/). وإذا كانت قوة هذه النفوس تابعة لمزاج البدن فما يعرض إذن^{٤١/ب} لأفعالها واختلافها من الأعراض التي تُغيِّرُها وتخرجها عن الاعتدال والأمر المحمود، إنما يحدث عن تغاير الجسم، والذي يدل على ما يعرض لمن فزع أو حزن أو سرق أو [أو]^(٥) لمن شرب الخمر ولغيرها، ولا من تغير مزاجه بضرب من أمثال هذه الأسباب أنه يخرج بذلك السبب والتغير العارض منه عن خلقه وحالات نفسه التي قد عرفها لنفسه في حال صحته، وسكون نفسه من تلك الحركة ومن ذلك العارض. فيجب لذلك أن يكون الطبيب مرتاضا بتعرف أجناس الأمراض وأنواعها، ليقدر بذلك على معرفة مزاج الشخص الواحد من

(١) وردت وأحره وما أثبتته هو الأفضل.

(٢) وردت ولم وما أثبتته هو ما يستقيم به سياق الجملة.

(٣) وردت ولمن وأضيفت هي لاستقامة الجملة.

الناس الذي غرضه حفظ المحمود من أخلاقه وقوى نفسه، أو تقويم ما خرج عن الأمر المحمود منها، وأن يكون أيضاً خيراً، كثير التفقد بما يمرض للنفس من الأعراض، إن كان قد يستدل من الأعراض على قوى النفوس، وعلى أمزجة الأبدان، فإن من كان من الناس بالطبع حياً ليس حال نفسه ولا مزاج نفسه، كحال من كان بالطبع قليل الحياء، وإنها استثنيت بقولي: «بالطبع» لأن الأدب قد يغير الطبع بعض التغيير، فإذا أردت امتحان ما في طبع الإنسان وأعراض النفوس وأخلاقها فامتحنه في من لم يتأدب بعد، ولا صلحت^(١) نفسه بالفضائل والعلوم، كالصبيان مثلاً، فإنك تجد هذه الأعراض والأخلاق منهم مفردة، وخاصة فيمن لم يعود العادات المحمودة، ولا أخذ في تأديبه، وذلك أنه يفعل ما في طبعه فقط. وقد وصف جالينوس من هذه الأخلاق في الصبيان طرفاً ينبغي أن نحكيه بالقفاظه، وعلى المشاهد من ذلك قد كان (/) يعني ذوي الفطنة والنهى، قال جالينوس: «إنه قد يكون من الصبيان الصغار من لا يكذب البتة، ومنهم من لا يصدق البتة، ومنهم من لا يستحي، ومنهم من هو كثير الحياء، ومنهم جبان، ومنهم جريء، ومنهم نهم وغير نهم، ومنهم سَخِيٌّ مُواسٍ بما يملك، ومنهم بخيل غير مُواسٍ، ومنهم من يحب الظلم والغضب، ومنهم من يحب العدل، ومنهم من يرحم ويرقُّ للمضروب من الصبيان، ومنهم من يُسَرُّ بضربه ويضحك لذلك، وقد يخالف بعضهم بعضاً اختلافات أخر من الأخلاق».

وإذا كان الأمر على ما قيل في ذلك، فقد يجب على الطبيب معرفة الخلق الطبيعي، وما الفرق بينه وبين الخلق التأديبي، ليمتحن حالات النفوس وأعراضها بالطبيعي، لئلا يغلطه الخلق الذي قد أصلحه الأدب والعادات المحمودة. وكما أن مصاحبة الأخيار والأفاضل تكسب الفضائل وصلاح النفس، كذلك مصاحبة الأشرار وأهل العادات المذمومة قد تفسد أخلاق كثير من الناس، وتقلهم عن جيد الطباع إلى غيره، فلذلك يجب أن يأخذ

(١) وردت «اتصلحت».

الطبيب نفسه أولاً، ثم من قصد تدبيره بإصلاح النفس وأعراضها، ويتم بذلك أكثر من غيره، إذ كان تمام الانسان بنفسه، والتأمُّ أشرف من التَّمَم.

وفيما ذكرناه من هذه الجمل تنبيه على استيفاء هذا الغرض من كتبه، وحث على الاهتمام به وقراءة ما قاله جالينوس وغيره في ذلك، فإن جالينوس قد بين في «كتابه في القوى الطبيعية»^(١)، وفي كتابه «في آراء أبقراط وفلاطن»، وفي كتابه «في أخلاق النفس»^(٢)، وفي مقالته التي بين فيها أن قوى النفس تابعة لزواج البدن، أصولاً على أفعال النفس وأخلاقها، وسائر أعراضها، وبين أيضاً أن هذه القوى (/) الثلاثة التي سبها^(٣) كثير من القدماء نفوساً، أعني النفس الناطقة، والنفس الحيوانية، والنفس النباتية، لكل واحدة منها مسكن تختصه بأفعالها، فمحل النفس الناطقة الدماغ، ومحل الحيوانية القلب، ومحل النفس النباتية، وهي الشهوانية الكبد^(٤)، ويقرر شك أنه بصحة هذه الأعضاء يصح لهذه النفوس أفعالها ويمرضها تفسد، فإذا كان ذلك كذلك فقد وجب ما قلناه فيما تقدم، وهو أنه يلزم الطبيب علم حالات هذه الأعضاء إذا أراد معرفة الأعراض النفسانية.

ولما كان كلامنا في الأعراض النفسانية الآن إنما هو لأجل أنها أحد الأمور الطبيعية التي عددناها فيما تقدم وهي حالات الهواء، والحركة والسكون، والمأكول والمشروب، والاستفراغ والاحتقان، والنوم واليقظة، والأعراض النفسانية، والبلدان والأعمال، وسائر ما تبقى فيها مما قدمنا ذكره، وكان ذكرنا هذه الأمور الطبيعية ضرورية في حفظ صحة البدن بأسره، وفي صحة عضو

(١) كتاب القوى الطبيعية: نقله حنين بن إسحاق الميادي إلى العربية. وهو ثلاث مقالات. وغرض جالينوس فيه: أن بين أن تدبير البدن يكون بثلاث قوى طبيعية وهي القوة الجبالة، والقوة الجبالة المنمية، والقوة الغائية. ابن النديم: الفهرست ص ٤٠٣، ابن أبي أصيبعة: حيون الأنبياء ص ١٣٦.

(٢) لعله كتاب الأخلاق: نقله إلى العربية حنين بن الأصبم، وهو أربع مقالات: وغرض جالينوس فيه أن يصف أصناف الأخلاق، وأسبابها ودلائلها ومداواتها. ابن النديم: الفهرست ص ٤٠٥، ابن أبي أصيبعة: حيون الأنبياء ص ١٤٧.

(٣) وردت وسموها.

(٤) في تفصيل موضوع هذه القوى انظر ابن سينا: الشفاء، الطبيعيات ٦١ النفس، القانون: ج ١ ص ٦٦.

عضو من أعضائه، وكنا قد بدأنا على طريق المثال والتعليم لمحيي صناعة الطب أن نرى^(١) كيف يستفيع الطبيب هذه في حفظ الصحة أو عن تعلمها، وجعلنا مثالنا لذلك من الدماغ، إذ كان أشرف أعضاء البدن، ووصفنا في كل باب مما ذكرناه من القول في هذه الأمور الطبيعية جملاً وأصولاً تحت المتعلمين، وتذكر العلماء بما قيل في كل معنى منها، ولم نتمها بأسرها، ولكننا تكلمنا على بعضها، فلذلك يجب أن نأتي على ما تبقى منها، كالذي فعلناه فيها مضي، ليكون القول على تدبير الدماغ - الذي جعلناه لنا في الأعضاء على طريق المثال - تاماً. ثم ننتقل إلى تدبير عضو عضو من باقي أعضاء البدن بطريق وجيز (/)، وقول مختصر، لئلا يُملّ الكلام لطوله، والله المعين ١/٤٣ بجوده.

(١) وردت «يوري».

القول في تغاير البلدان للأبدان بحسب أوضاعها^(١)

ولما كانت المساكن ضرورية في البقاء، وكانت أوضاعها ومواقعها من الأرض مختلفة، وكانت الأبدان تتغير بحسب أحوالها وأمزجتها، وكانت أيضا أمزجة البلدان قد تخرج عن حالاتها الطبيعية فتعرض سكانها، وجب لذلك على الطبيب أن يعرف حالات مدينته التي هو ساكنها، وإلى أي الأمزجة هي أميل، أعني: هل الحرارة واليبس أغلب عليها؟ أم البرودة والرطوبة؟ أم البرودة واليبس؟، أو الحرارة (والرطوبة)^(٢)، وما الذي أوجب لتلك المدينة ذلك المزاج، فإن بقراط قد بين الأسباب المغيرة لحالات البدن في أمثلة أربعة وضعها لمواقع المدن التي في الجهات الأربع، وبين كيف تكون أمزجة هذه المدن وكيف تكون حالات سكانها، فمن فهم ما وضعه بقراط من هذه الأمثلة أمكنه أن يجعلها أصلا وقانونا يتعرف به في الحال في أي مدينة دخلها، ولذلك أمر بقراط من دخل مدينة لم يكن عرفها أن يتعرف وضعها، ومهب الرياح عليها وقيسها ويضيفها إلى تلك المدن، فيعلم بذلك حالها، وأنا أحكي لك ما أمر به بقراط قال: (إذا ورد الوارد مدينة لا خبر له بها فينبغي له أن يتأمل ويتفقد وضعها، وكيف هي موضوعة في مقابلة الرياح، أو في المشرق، وذلك أنه ليس حال المدينة الموضوعة قبالة الشمال، وحال المدينة الموضوعة قبالة الجنوب حالة واحدة بعينها، ولا حال (/) المدينة الموضوعة قبالة الشمس وقت غروبها حالة واحدة بعينها) وقال أيضا: (وينظر في أمر الأرض: هل هي مكشوفة من الشجر عديمة المياه؟ أم كثيرة الشجر كثيرة المياه، وهل هي في موضع عميق، أي وهدة^(٣) أم هي في موضع مشرف فهي باردة). وليس يخفى عن أحسن التفقد لما قاله بقراط في هذين

١٣/ب

(١) في هذا الموضوع انظر ابن سينا: القانون ج ١ ص ٨٠ - ٩٣ ولقد سبق الحديث عن الأهمية ومواقع المدن والمساكن. كما وانظر للمجوسي: كامل الصناعة الطبية. ج ١ الفقرة الأولى، الباب العشرون.

(٢) وردت «واليبس» وما أتيتاه هو الصحيح.

(٣) وهدة: الوفد: الخشن من الأرض، ولكن المتخفف كانه حفرة، والوفد يكون اسماً للمفرق. ابن منظور، لسان العرب مادة «و» هـ.

الفصلين أنه قد بين فيها أسباب تغاير البلدان، وهي تأثير الشمس في تلك المدينة ومقابلتها لشروقها عليها وغروبها، والثاني: هبوب الرياح عليها، والأشبه أن يكون إنما ذكر الرياح الشمالية والجنوبية لقوة تأثيرها في البلدان الموضوعة قبالتها أكثر من تأثيراتها^(١) الشرقية والغربية في البلدان المقابلة لها، إذ كان تأثير الشمس في هاتين الجهتين هو الأغلب والأظهر، وطبيعة الرياح الهابّة من المشرق وهي مؤثرة أيضا في البلدان الشرقية من جنس ما تؤثره الشمس، وكذلك طبيعة الريح الغربية أيضا، فإنها عدل بقراط إلى السبب الأول في تغيير أمزجة البلدان الشرقية والغربية، وإلى العلة الأقوى، ثم إنه لما كانت البلدان قد تعرض من انكشافها وقلة الأشجار فيها، والتأثر لما يمر بها من الرياح وحر الشمس، ما يوجب لها قبول التأثير أكثر مما قبله من ذلك إذا سترتها الأشجار، وجعل ذلك سببا ثالثا، وكذلك حال كثرة المياه وقتلها، وكذلك [ما]^(٢) يعرض للبلدان من جهة ارتفاعها في العلو، ووضعها على الجبال العالية، ومن جهة انخفاضها ووضعها في مواضع مُستَفلة عميقة أن يختلف لذلك قبولها لحر الشمس ويسها، ولتأثير الرياح بحسب أمزجتها، ولذلك تختلف صور سكان المدن وأخلاقهم وأفعالهم، وأكثر حالانهم، كما بين ذلك بقراط، فقال: «وفي بلادٍ أوروپي^(٣) أُمم يخالف بعضها بعضا في مقادير الجثث، وفي (/) الصور والشجاعة» والأشياء التي تغير هذه الأمور قلناها فيما تقدم.

قال «وأنا أشرح ذلك شرحا أَيْبَن من هذا فأقول: إن من كان مأواه في بلد جبلي مشرف كثير المياه وتغاير الأوقات تكون عندهم مختلفة اختلافا كثيرا فيجب أن تكون جثثهم جُثثا عظاما، وتكون مستعدة للكُد، والشجاعة

(١) وردت «تأثيرها» وما أتته هو ما يستقيم به سياق الجملة.

(٢) لم ترد «ما» في النص وأتيتها ليستقيم به المعنى.

(٣) بلاد أوروپي: قال البيروني: إن اليونانيين يسمون الممور من الأرض ثلاثة أقسام. تصير أرض مصر ونواحيها وتسميها لوبية، وما مال عنها إلى الشمال فاسمه أوروپي ويحدها من المغرب والشمال بحر أوقيانوس ومن الجنوب بحر الشام والروم ومن المشرق النهر الذي يخرج من بحيرة ماوطيس إلى بحر نطس ويخبره الذي يمر على القسطنطينية. ياقوت: معجم البلدان ج ١ ص ٢٧٨. ويتضح من كلام ياقوت هنا أنه يقصد بأوروپي هم أهل منطقة المصرب، والنهر المذكور هو نهر الدانوب.

الشائعة^(١) في أصحاب هذه الطبائع أكثر منها في غيرهم. وأما الذين يسكنون في مواضع عميقة رجة^(٢) وهدة، وتهب عندهم من الرياح الحارة أكثر مما يهب عندهم من الرياح الباردة، ويستعملون مياهها حارة، فإن جثثهم لا تكون عظيمة ولا مُعَصَّدة، لكنها تكون آخذة عرضاً، ويكون اللحم منها كثيراً، وتكون شعورهم سوداء، ويكون الأغلب على ألوانهم الأذمة أكثر من البياض ويكون غلبة المرأة عليهم أكثر من غلبة البلغم^(٣). فهذه الأقاويل بيّنة في الدلالة على حاجة الطبيب إلى تعرف حال البلد الذي يحتاج أن يدبر سكانه، وكذلك أقاويل آخر لبقراط، لم أر إطالة هذا الباب بذكرها، إذ كان فيما أحضرته كفاية لمن له قريحة، وسيبعثه ذلك على طلب ما لم نذكره في مواضعه، ليكمل هذا الباب والله الحمد كثيراً.

(١) وردت «الشجيرة» خطأ وما ألفتناه هو ما يستلزم به للمعنى.

(٢) وردت «مرحبة».

القول في تغاير الصنائع والأعمال للأبدان

وإذا كانت أعمال الناس وصنائعهم لها من القوة في إحالة الأبدان ونقلها من كفيات إلى أضدادها، كالمزاج الحار يصير بارداً، والبارد يصير حاراً، والرطب يابساً، واليابس رطباً (/) واللين صلباً، والصلب ليناً، وغير هذه ٤٤ ب/ من المتضادات، فلذلك يلزم الطبيب أن يعلم ما تفعله كل صناعة من الصنائع في مزاج كل واحد من الناس، الصحيح منهم والمريض، ليحفظ الصحيح بها شابه، ويشفي المريض بها ضاده، فالصنائع التي تعاني النار والشمس مثلاً تكسب الأمزجة الحارة^(١)، كصنائع السباكين^(٢) والحذادين والزجاجين والكلاسين^(٣)، وأشبه هذه من المهن، فإن هذه ونظائرها تفعل في الأبدان بحرارة النار لقرهم منها، وبالبعث في معاناتها، وأضداد هذه الصناعة في تبريد الأبدان للصنائع التي تعاني الماء، كالقواصين والملاحين والصيادين من الماء ونظائر هذه الصنائع. فاما الصنائع التي تُبَسِّس الأبدان فهي الكثيرة الكد والتعب، وخاصة في الشمس كالبنائين، وقطاعي الحجارة، والتجارين، والمصارعين، والنقالين، ونظائر هذه. فاما التي ترطب الأبدان فذوات الدعة وقلة التعب والتي يتوفر فيها اللذات على البدن، كمهنة العطر، ومهنة الموسيقى، والمدمنين على الخمات، ونظائر هذه.

وما ينبغي للطبيب أن يعنى بمعرفة أمر الصنائع ذوات الكيفية الرديئة المضرة بالأبدان، وما نوع الضرب الداخل منها على جملة البدن، وعلى عضو عضو من أعضائه، كالصنائع التي تفوح منها الروائح الرديئة، مثل الدباغة،

(١) وردت والحرارة وما أختله هو ما يستقيم به المعنى.

(٢) السباكين: وهم الذين يحملون في سبك الذهب والفضة ونحوه من الذائب وتقرينه في القوالب. ابن منظور: لسان العرب مادة «سبك».

(٣) الكلاسين: الكلس: وهو الجير، وقيل هو ما طلي به حائط. والمقصود هنا بالكلاسين هم الذين يحملون في صنع طلاء الأبنية مثل الجص ومثله. ابن منظور: لسان العرب (كلس).

وتنقية طرق المياه، والأغفال^(١)، فإن هذه وما مثلها تضر بالحواس وبالدماغ، وخاصة إذا اتصلت وتتابع، وكالغزيلة للحيوب وبق الكتان ومشطه وعمل الصابون، والصنائع التي يعاني أربابها الدخان كثيرا، فإن هذه وما شابهها كثيرا ما تضر بالصدر والرئة، وتكسب ضيق النفس، وكذلك يعرض أيضا للنقائل [وما]^(٢) (يفوح)^(٣) من العروق التي تسمى (...)^(٤) (/) وما ١/٤٥ يعرض لأمثال هؤلاء من أوجاع الأوردة^(٥) وعرق الأنساء، وغير ذلك من الأمراض المزمنة الرديئة.

وقد يضطر الطبيب أيضا في علاجه وحفظه للصحة إلى علم الأخلاق والنفس، محمودها ومذمومها، ليستدل بذلك على حالات النفس، وهل هي من النفوس التي تصلح للعلوم والآداب، أم من التي لا توافق ذلك، ولكن أجسامها غليظة غبلة، توافق المهنة الصلبة والأعمال الحسنة، لكي يعلم ما يوافق كل نفس وكل جسم، وما يخالفها، ليحفظها بالشبيه ويصلحها بالمضاد، وبذلك يقدر الطبيب أن يختار لمجالسته ومذكراته وإفادة علمه الموافق، ويحذر خلافه ومضاده.

(١) الأغفال: الضل ما رسب غلاته وحلا صفوه من الأشياء كلها، أو ما سفل من كل شيء، والثقل هو الرجيع. ابن منظور: لسان العرب مادة «قل».

(٢) ما بين الحاصرتين زائدة ليستقيم المعنى.

(٣) وردت «والفوح» وما التبتاه هو ما يستقيم به المعنى. ويريد بالفوح هنا أي السيلان أي ما يسيل من العروق. ابن منظور لسان العرب ج ٢ ص ٥٥١.

(٤) لم استطع قراءة الكلمة بين الحاصرتين، ولم أجد ما يشابه رسمها في أسماء العروق والاضارب وغير الضوارب من كتابي القانون، وكامل الصناعة الطبية.

(٥) وردت «الأوردة».

القول في العادات^(١)

وللعادات أيضاً قوة عظيمة في حفظ الصحة على الأصحاء، وفي معالجة المرضى، وذلك أنه كما أن في شخص نوع الناس أحاداً قد اعتادوا استعمال الأشياء بمقادير وفي أوقات بحالات بأعيانها، فآلفوا تلك الأفعال، فصارت أمزجتهم تحتملها، وأبدانهم صحيحة عليها. [و]^(٢) متى انتقلوا عنها تغيرت صحتهم ومرضوا، واضطربت أبدانهم، كذلك قد يوجد أيضاً من سكان البلدان الموضوعة في الجهات المختلفة قد آلفوا واعتادوا أفعالا مختلفة، وأغذية مختلفة وأشربة مختلفة، ومساكن مختلفة، وغير ذلك من الأشياء التي هي طبيعية ضرورية في بقاء الأجسام، فضلاً عما ليست بطبيعية، فصارت أجسامهم صحيحة على تلك العادات، وقد آلف بعضهم أخلاق بعض، ورضي بعضهم بأفعال بعض، وعلى أن تلك الأفعال والأخلاق عند أصناف آخر من الناس غير محمود ولا مرضية.

ومثال ذلك أن في أجساد الناس من قد (/) اعتاد أكل خبز الشعير، ^{ب/٤٥} والمواظبة على أكل الألبان والأجبان، وكذلك تجد قوما قد آلفوا شرب الكثير من الخمر صرّفاً، على أن أمزجتهم حارة، فتحتمله أبدانهم، وتوافق صحتهم. ونحن نشاهد أيضاً ممن أمزجتهم هذه الأمزجة الحارة لا يقدرّون على شرب ذلك المقدار من الخمر والأدوية بكثير، وليس ذلك إلا للعادة، وكذلك تجد قوما قد رتبوا منذ صباهم في الصنائع الشاقة والصعبة المرام، وأجسامهم مع ذلك نحيفة ضعيفة، وهي تحتمل ذلك الكدّ والتعب على تواتره وتتابعه عليهم، ونجد أجساماً هي أغلّ وأقوى كثيراً من تلك، لاتصبر على تلك الأعمال لأنها لم تتعودها^(٣)

(١) في العادات انظر المجوسي: كامل الصناعة الطبية ج ١ المقالة الأولى، الباب ٢٣.

(٢) اخبثت والوارى ليستقيم سياق الجملة.

(٣) وردت ويحتشاء وما ألبته هو ما يستقيم به سياق الجملة.

ألا ترى أن الأبدان التي قد اعتاد أصحابها أخذ أغذيتهم بمقدار ما متى ازدادوا من الغذاء زيادةً على ذلك المقدار ضرهم ذلك، وكذلك القولُ فيمن اعتاد أن يأكل مرة فأكُل مرتين ناله [من] ^(١) الضرر ما يمرضه. وقد قال بقراط في هذا المعنى أقاويل كثيرة، أنا أحضر منها قولين، أحدهما: مثال التغاير والعادات للأشخاص، والآخر هو قول أعم، ومثال الحال الأمم المختلفة التي قد اعتادت أشياء ألفتها فصارت لها كالتبيعة لا يصلح أن يُنْتَقَلَ عنها، فأما القول الذي ينبغي أن يتعلم منه حال عادات الأشخاص فهو هذا، قال بقراط: «ومعرفة ذلك سهلة، أعني أن التدبير الرديء بالمطعم والمشرَب الشبيه بعضه ببعض أوثق بالجملة في جميع الأوقات في حفظ الصحة من الانتقال بغتة إلى تدبير آخر أجود منه، من ذلك أن انتقال من جرت عادته أن يأكل مرة واحدة بغتة إلى ضد ما كان عليه، يحدث عليه ضررا وضعفا، ولم يكن عادته أن يتغذى فتغذى أضعف ذلك على المكان، وأنقل بدنه، وكسَله وأرخاه، فإن العشاء مع ذلك (/) أيضا عشاء حامض، ومنهم ١/٤٦ من يعرض له لين الطبيعة، والسبب في ذلك ما أنقل معدته على خلاف ما جرت عليه طبيعته، وذلك أن العادة جرت عنده أن تكون المعدة منه خالية، وأن لا تمتلئ من الطعام مرتين ولا يهضم الطعام أيضا مرتين. وقد ينتفع هؤلاء بأن يخفف عنهم ما يتألم عند انتقالهم في التدبير إلى ضده، وذلك أنه ينبغي أن يناموا بقدر ليلة تامة بعد عشايتهم، أما في الشتاء فمع تَوَقُّفٍ من البرد، وأما في الصيف فمع حذر من الحر، فإن لم يمكنهم أن يناموا مشوا مشياً كثيراً رقيقاً من غير أن يقفوا، فإذا كان بعد ذلك إما ألا يتعشوا، وإما أن يتعشوا عشاء خفيفاً لا يضرهم ويشربوا أيضا شراباً قليلاً غير مخموج بالماء».

فهذا القول من كلام بقراط كاف في البيان والمثال لما ذكرنا من تغير الأبدان عند انتقال العادات في أشخاص الناس المفردين، وإن أنت أحببت استماع جميع ما قاله بقراط في أمر العادات وما قاله جالينوس في تفسيره لذلك

(١) أضيفت «من» هنا ليستقيم سياق الجملة وممتاعا.

فاقصد كتاب بقرات الذي عنونه بكتاب «ماء الشعير»^(١) المفسر بتفسير جالينوس.

وأما المثال العام فهو هذا، قال بقرات: «وَأَعْطَيْكَ دليلاً من أعظم الدلائل على رطوبتهم، وهو أنك تجد كثيراً من الصَّغَالِيَّةِ^(٢) أو كلهم - من الأمة المعروفة منهم بالراعية - بهم كَيٌّْ على أكتافهم وأعضاءهم وأرساغ أيديهم وأوراكهم ومقدم صدورهم، وليس ذلك لشيء سوى رطوبة طبعهم ولينه، وذلك أنهم لا يقدرّون على توتير القَنَا، ولا على الرمي (با)^(٣) لِمَزَارِيقِ^(٤) بأكثافهم، بسبب رطوبتهم وضعفهم، فإذا كروا جَفَّ من مفاصلهم تلك الرطوبة، وصارت أقوى مما كانت وأشدّ (...)^(٥) بالمفاصل ويكونون قد دعا عراضاً، أما أولاً فمن (/) قبل أنهم لا يُشَدُّون بالأطيار^(٦) في حال الطفولة كما يفعل بمصر، ولا ذلك جارٍ على سنتهم بسبب (ركوبهم الخيل)^(٧) ثباتاً عليها، ثم من بعد ذلك بسبب القُعُود، وذلك أن الذكورة منهم ما داموا لا يقدرّون على ركوب الخيل، إنما هم قعود أكثر مدة زمانهم، وقلَّما يستعملون المشي لثقلهم وتصرفهم، والإناث منهم أعجب من حالهم في القعدة والغلظة».

وقال أيضاً: «فأقول: إنهم يعترسهم من ركوب الخيل العلة التي تسمى باليونانية (قادماطا)^(٨) لتعلق الرجلين دائماً على الخيل، ثم إنهم يَعرّجون

(١) كتاب ماء الشعير. وهو نفس كتابه «كتاب الأمراض الخفية» هبة الله بن يوسف: المقالة الصلاحية ورقة ٢٢٢ ب.

(٢) الصغالية: هم جيل حر الألوان صهب الشعور يتأخون بلاد الحزر في أهالي جبال الروم. بالقوت: معجم البلدان ج ٣ ص ٤١٦. وللمعلومات موسسة انظر ابن فضلان: رسالة ابن فضلان في وصف الرحلة إلى بلاد الترك والحزر والروس والصغالية سنة ٣٠٩ هـ / ٩٢١ م. اصدار مجمع اللغة العربية بدمشق ١٣٧٩ هـ / ١٩٥٩ م.

(٣) ما بين الحاصرتين وردت «عل» وما أثبتته هو ما يستقيم به المتن.

(٤) المزاريق: من الرماح، رمح قصير وهو أخف من المنزلة. ابن منظور: لسان العرب مادة مزرقه.

(٥) الكلمة بين القوسين غير مقرونة. ولم أَسُدِّد لها على معنى ما قبلها أو بعدها.

(٦) الأطيار: وهو الكساء أو الثوب المعلق منسوج من غير الصوف. ابن منظور: لسان العرب مادة وطير.

(٧) وردت «ركوب الخيل لهم».

(٨) قادماطا: لعله يريد «قوميطاء» أو «قوميطاء» يقول الرازي: هو داء يعرض للترك، ولن يكثر الركوب مع مزاج بارد في الورك يلزم منه خلع ومرحج. الرازي الحاوي ج ٢٢ ص ٣٣٣.

ويحرون أوراكهم متى اشتدت بهم العلة، يداوون أنفسهم بهذا الطريق أول ما تبتدىء بهم العلة، يعملون إلى عرقين خلف الأذنين فيفصدونها من الجانبين، فإذا جرى الدم استولى عليهم النوم بسبب الضعف فينامون ثم يتبهون وبعضهم قد برىء، وبعضهم لم يبرأ، وأنا أرى أن بهذا العلاج يفسد المني، وذلك أن عند الأذنين عرقين إن فصدتهما لم يولد لمن يفصدان له، فأحسبهم إنما يفصلون هذين العرقين»).

وإذ قد أثبت لك جميع هذا الكلام الثاني فقد أوجدت لك الطريق إلى تعرف تغاير العادات في أجساد الأصحاء والمرضى، وإن أحيت أن تسمع من كلام بقراط في العادات، وكيف يكسبها سكان البلدان - بحسب تغاير الأهوية والمياه والبلدان عليهم - فاقراً ما قاله في كتابه في البلدان والمياه والأهوية^(١)، فإنك تحكم منه كثيراً من أمر العادات واكتف بها ذكرته لك هاهنا منها وعمركا.

(١) وهو كتاب الأهوية والمياه والبلدان: ترجمة حنين بن إسحاق وهو ثلاث مقالات. ابن التميمي: الفهرست ص ٤٠٦، ابن أبي أصيبعة: عيون الأنباء ص ٥٤.

القول في قوى الجسم وأفعالها^(١)

وقد يلزم الطبيب أن يعنى بمعرفة قوى الجسم إذ كانت أفعال الحيوان إنسا تم للجسم (/) هذه القوى ويصحتها، ومتى فسدت القوى فسد الفعل، من ذلك العين للإبصار، وللمنخر الشم، وللفم^(٢) الذوق، وللأذن السمع، ولسائر أعضاء البدن الحساسة حاسة اللمس، ولا يمكن لعضو^(٣) من هذه الأعضاء أن يعمل عمله الا بقوة تخصه، وقد أحكمها الباري تعالى، وأعد لها آلات في ذلك العضو، فما كان من تلك الأفعال طبيعيا أو حيوانيا أو نفسانيا فله قوة تلازمه، تبحث إليه في مجار وطرق تصلح لتلك القوة، لا يخالط بعضها بعضا، يرد إلى ذلك العضو من أصل وينبوع لتلك القوة. وقد بين القدماء أن هذه المعادن^(٤) ثلاثة، وهي: الدماغ، والقلب، والكبد، فالدماغ: ينبوع القوة النفسانية، والقلب: ينبوع القوة الحيوانية، والكبد: ينبوع القوة الشهوانية، وبينوا أيضا أن الجسم إنما يقال فيه: إنه قوي على الإطلاق إذا كانت هذه القوى ترد إلى الأعضاء من أصولها معتدلة في كميتها وكيفياتها، وبغير شك أنها لا تكون كذلك إلا باعتدال أصولها ومعادنها. وقالوا أيضا: إن كل عضو من أعضاء الجسم يقال له: قوي صحيح إذا كانت قواه التي تخصه معتدلة أيضا، فأما إن خرجت في كميتها أو في كفييتها عن الاعتدال قيل: إنه غير معتدل ولا قوي، ووجه معرفة اعتدال القوة وصحتها يُعلم من قوة الجسم بأسره، ومن قوة كل عضو من أعضائه على انفرادها بأفعالها، فإن وجدت الأفعال لا يشوبها نقصير ولا

(١) لقد سبق الحديث في غير موضع من القوى الطبيعية عند الإنسان ولمعلومات أوسع انظر ابن سينا · القانون ج ١ ص ٦٦-٧٢. الجوسمي: كامل الصناعة الطبية ج ١ المقالة الرابعة وفي ذكر القوى والأفعال والأرواح، وهي عشرون بابا.

(٢) وردت دوائقم، وما أثبتناه هو ما يستقيم به سياق الجملة.

(٣) وردت والعضو وما أثبتناه هو ما يستقيم به سياق الجملة.

(٤) هكذا وردت ويصعد بها الأعضاء.

فساد، فاستدل بذلك على صحة قوة الجسم والعضو، وإن و جدتها مُقَصَّرة أو فاسدة فاقض بفساد القوة بتقصيرها، وليس يقتنعك أن تعلم أن أجناس القوى ثلاثة على ما ذكرنا دون أن تعلم ما تحت كل جنس من هذه الأجناس من أنواع القوى، فتعلم أن القوة الطبيعية أربعة أنواع من القوى، وهي: القوة الجاذبة، والقوة (/) الماسكة، والقوة الهاضمة، والقوة الدافعة، وأن جنس القوة الحيوانية القوة التي يكون بها النبض والنفس، والقوى التي يكون بها الأنفة والغضب وحب التروُّس. وأن القوة النفسانية نوع القوى الحساسة الحسية، ونوع التخييل والتميز، ونوع الذكر، ونوع القوى المحركة بإرادة. وبعد تحصيلك لأنواع هذه القوى بفصولها وخواصها، وما لكل عضو من الأعضاء منها، فيحسِّد تكون قد أتقنت أمر قوى الجسم، فبذلك تقدر على حفظها على الجسم بأسره، وعلى عضو عضو من أعضائه، وتقدر على إصلاح ما فسَد منها، أو زيادة ما نقص، أو نقصان ما زاد، وذلك أمر ضروري في الطب، ويلزم الطبيب أن يعلم من أمر القوى أيضا متى تفعل أفعالها، ومتى تمسك عن أفعالها، لتخدم كل قوة في وقت فعلها بما تستحقه من الخدمة، فإن القوة المولدة لا تزال تفعل التوليد إلى تمام الشيء المتولد وكياله، ثم يثبت للفعل قوة أخرى إن احتيج إلى ذلك. ومثال ذلك فعل المولدة لتصوير الجنين إن كان ذكرا، ففي ثلاثين يوما أو خمسة وثلاثين يوما [وإن كان^(١)] أنثى ففي أربعين يوما، ثم تمسك المولدة عن فعلها، وتفعل المربية فعلها إلى تمام عظم الشيء المتري، كترية أعضاء الإنسان إلى تمام منتهى الشباب، وهو خمس وثلاثون سنة فأما الغاذية ففعلها دائم ما دام الشيء المتولد موجودا والحيوان يحيا. فأما اختلاف الأسنان فإن علمه واجب أيضا على الطبيب، إذ كان لكل سنٍّ من الأسنان من التدابير - في حال صحته وحال مرضه - غير ما للآخر، وذلك أنه إن لم يعلم المزاج الطبيعي الخاص لكل سن لم يقدر أن يعلم مثلا الغذاء له، ولا الشراب، ولا غيرهما من الأشياء الحافظة للصحة

(١) لم ترد العبارة «وإن كان» في الأصل والبتناها ليستقيم سياق الجملة ومعناها.

بمشابقتها، وإذا لم يعلم ذلك كان أجدر ألا يعلم الأشياء (/) الدافعة 1/48
للأشياء بمضادتها.

من ذلك أن سنَّ الصبيان لما كان أرطب الأسنان لكون الجنين من الدم
والخبي، وهذان جميعا رطبان، وإنما يتكون الجنين بإفناهما من الغذاء الشبيه
بأمزجتهما، كاللبن للرضيع وما جانس ذلك، والمقابل في الطرف الأبعد لسن
الصبيان سن الشيوخ، لأنها يابسة جدا، لأن الأعضاء تبلغ في الشيوخوخة
الغاية القصوى من الجفاف، والمتوسط بين هذين الطرفين هو سن الشباب
الذين هم في عتوان الشبيبة، فلذلك يكون هذا السن وسطا في المزاج،
فهو أيسر من سن الصبيان وألين من سن الشيوخ، فهذا حال اختلاف
الأسنان في الرطوبة واليبس.

فأما اختلافها في الحرارة والبرودة فواجب تبينه أيضا للطبيب^(١)، غير أنا
نذكر من ذلك هاهنا كالذي ذكرناه من أمر الرطوبة واليبس، إذ كان ما نذكره
من هذه^(٢) الجمل بحث المحب لصناعة الطب، إن كان له ذكاء وقرينة
محمودة، على استفاء علم جميع [ما]^(٣) نذكره من كتبه التي ألقت لعلمه،
فنقول: إن سن الصبيان حاد جداً لقرب عهدها من مبدأ التكون^(٤)، من
الدم والروح التي كلها حادة، وذلك موجود حسا، وسن الشيوخ باردة
لبعدها من الابتداء المقدم ذكره، ولانطفاء الحرارة في أبدان الشيوخ، واستيلاء
البرد عليها، صاروا يجدون - ويسرع إليهم الله - ما لا يجده غيرهم من ذوي
الأسنان الباقية، ولذلك صارت أبدانهم تحضر وتسرع إلى قبول الأمراض
الباردة، وإذا لمست أبدانهم وجدت باردة. فأما سن الشباب فلم يختلف
الناس في حرارتها (...)^(٥) ولا يليق بهذا الموضع ذكره، لكن الوصول إلى
فهم ذلك أنت تقدر عليه من كتاب جالينوس في المزاج، وفي مواضع آخر

(١) وردت «عل الطبيب» وما أثبتته هو الأفضل.

(٢) وردت «هذه» وما أثبتته هو ما يستقيم به سياق الجملة.

(٣) لم ترد «وما» في الأصل وأثبتتها ليستقيم سياق الجملة.

(٤) وردت «الكون».

(٥) ما بين الحاصرتين وردت العبارة «لقد اختلفوا» وحذفت لإعلاها بالمعنى.

من كتب بقراط (/) أيضاً، فأما جالينوس فيرى أن قوة الحرارة في سن الصبي ٤٨/ب
وفي سن الشباب كلتاهما سواء، إلا أن حرارتهما تختلف في المقدار، لأن حرارة
الصبي توجد أكثر مقداراً من حرارة الشباب وألين، وحرارة الشباب أقل
مقداراً وأحدُ كيفية.

وقد قسم قوم السن إلى أربعة أقسام، وقالوا: إن مزاج كل واحد مشابه
لمزاج أخلاط البدن، وأركانه وفصول السنة، فقالوا: إن سن الصبي . حار
رطب مشابه لمزاج الدم والهواء وفصل الربيع، وسن الشباب حار يابس كمزاج
الصفراء والنار وفصل الصيف، وسن الكهولة بارد رطب كطبع البلغم والماء،
وفصل الشتاء، وسن الشيوخ بارد يابس كطبع السوداء والأرض وفصل
الخريف، من الوثاقة كوثاقة القسم الأولى، غير أن التدريب بمعرفة أصناف
القسم نافع جداً في ذلك.

القول في سحنة البدن^(١)

فأما سحنة البدن فإنها تابعة لمزاجه، فلذلك يجب على الطبيب أن يحكم معرفة السحنة، وأول ما ينبغي أن يعلمه من ذلك مزاج جملة البدن، يعرف منه خمسة أشياء، وجميعها داخل تحت اسم «السحنة» ومعنى كل واحد منها غير معنى الآخر.

وأحد هذه الخمسة كيفية الجوهر، والثاني: مقدار لحم البدن وشحمه، والثالث (...)^(٢)، والرابع: حالات شعره ومقداره والخامس: لونه.

فأما كيفية الجوهر فإنه إذا كان حارّ الملمس فإن البدن حار المزاج، وإن كان بارداً فالمزاج بارد، وكذلك القول في المعتدل. فأما قوامه فهو إن كان صلباً فهو يابس، وإن كان ليّناً فهو رطب، (/) وإن كان بين ذلك فهو معتدل.

وأما مقدار لحمه وشحمه فإنه إن كان لحيماً فهو رطب، وإن كان معرقاً فهو يابس، وإن كان بين ذلك فهو معتدل، وأيضاً فإن البدن إن كان سميماً فهو بارد، وإن كان لاشحماً له فهو حار، وإن كان بين ذلك فهو معتدل.

فأما ما يعرف من حال البدن من جهة شعره فهو يدل من ثلاثة وجوه، وهي مقداره وشكله ولونه. فأما مقداره فهو أن يكون كثيراً أو قليلاً، أو غليظاً أو رقيقاً، فأما كثرتُه وغلظُه فيدلان على البرودة، واعتداله في الجميع دليل على اعتدال المزاج. فأما شكله فهو إن كان جعداً^(٣) دل ذلك على اليّس، وإن كان سبطاً^(٤) دل ذلك على الرطوبة، وإن كان بين ذلك دل على الاعتدال. فأما ما يدل على لون الشعر فهو إن كان أشقر أو أحمر فهو يدل على

(١) يقصد بسحنة البدن: أي حالته بين السمة والوسط والمزال. انظر المحرري: كامل المتعانة الطبية المفاتحة الأولى من الجزء الأول الباب السابع عشر، الخوارزمي: مفاتيح العلوم ص ١٤٣.

(٢) ما بين الحاصرتين يبيض في الأصل.

(٣) جعداً: خشناً.

(٤) سبطاً: ناعماً.

الاعتدال، وإن كان أسود دل على الحرارة وإن كان أبيض دل على البرودة، وإن كان كميّداً كان برده أقوى وأشد، وإن كان أسود دل على الحرارة^(١) واليس.

ومع علم الطبيب بالاستدلال بهذه الأصول مع فروعها واختلاطها، وتعرفه لمزاج جملة البدن بها، فانه قد ينبغي أن يعلم أيضا أن معرفة مزاج عضو من أعضاء البدن يكون من هذه بأعيانها، ولا يكفي أن يعلم من هذه ما ذكرناه فقط دون أن يقسم كل واحد منها إلى ما ينقسم إليه، ويعلم ماذا يحدث كل قسم، ليعلم بذلك على ماذا يدل، وذلك كخصب البدن وكثرة لحمه، فإنها نوعان، أحدهما: تابع للمزاج الطبيعي، وهو المزاج الرطب باعتدال، والآخر: المزاج المكتسب من التدبير الرطب للبدن، وكذلك ينبغي أن تقيم في (/) الشحم وغيره، وكذلك يلزمه أيضا أن يعلم أن هذه القضايا لا تصح له إلا في البلاد المعتدلة، فأما في البلدان الخارجة في المزاج عن الاعتدال فلا يصدق، فلذلك ينبغي أن يستثنى في قضاياها بذلك، وبحكم على ذلك ليصح له استدلاله، وكذلك قد يخطئ كثيرا من يستدل على مزاج جملة البدن من عضو من أعضائه، كالذين قَضَوْا على الأفطس أنه رطب المزاج، وعلى الأَفَنِي^(٢) أنه يابس المزاج، وعلى الأَعْيَن^(٣) أنه رطب، وعلى الصغير العينين أنه يابس المزاج وبارده أيضا، وذلك أن الذي يقضي بذلك على الإطلاق لم يعلم أن القوة المصورة التي طبعها البارئ تبارك في الحيوان قد تصور أعضائه بحسب ما يتهيأ لها من كثرة المادة وقلتها، وبحسب كفاءتها الجيدة والرديئة، وقد يقصد أيضا أن يجعل حالات الأعضاء بحسب أخلاق النفس وقواها، فإذاً واجب إحكام ذلك.

(١) كذا، وقد تقدم قوله: «وإن كان أسود دل على الحرارة».

(٢) الأَفَنِي: الفئ في الأنف: طوله ودفء أثرته مع حطب في وسطه. ابن منظور: لسان العرب ج ١٥ ص ٢٠٣.

(٣) الأَعْيَن: عظم سواد العين وسمتها. ابن منظور: لسان العرب ج ١٣ ص ٢٠٣.

القول في طبيعة البدن^(١)

وأما أمرُ تعرّف طبائع الأبدان فأمر واجب معرفته على الطبيب بالضرورة، لأنه إذا كان قصده حفظ صحتها، أو معالجة أمراضها، وكانت صحة البدن إنما تحفظ بها شأبها، فلا سبيل إلى معرفة ما يشابه مزاج البدن، أو يعرف مزاج البدن أولاً، وهو الذي أرادوا في هذه المواضع بقولهم: طبيعة البدن، إذ كان اسم الطبيعة عند بقراط وعند سائر الأطباء اسماً مشتركاً، لأنه قد يقع على مزاج البدن كما قلنا، وقد يقع على هيئته وقد يقع على القوة المُدْبِرة لأفعاله، وبالجملة فإن المقصود إليه من اسم الطبيعة ها هنا إنما هو المزاج الذي يخص البدن، فإذا يلزم الطبيب أن يعرف مزاج البدن الذي يقصد لحفظ (/) صحته، أو لعلاج مرض به. وقد بين القدماء أن إعطاء علامات ١/٥٠ يتعرف بها مزاج شخص شخص من الناس ممتنع، لأن الأشخاص بغير نهاية، وأمزجتهم أيضاً كذلك، وما لا نهاية له فمحال الإحاطة بعلمه. فلما كان ذلك كذلك التمسوا معرفة أنواع الأمزجة وأجناسها، وحصلوا ذلك، ويميزوا كل جنس ونوع بخواصه وفصوله التي ينفصل بها عن غيره، ليكون ذلك قانوناً لسائر من أراد أن يعرف أيّ مزاج من الأشخاص قصد لحفظ صحته، أو لعلاج مرضه، فمن لم يحكم من الأطباء معرفة هذا القانون وما سواه من قوانين هذه الصناعة كان بالواجب ممرضاً للأصحاء، قاتلاً للمرضى، ومن تأدّب وانتبه لما يلزمه من واجب الفعل والشرع، وأحب لنفسه المصلحة والناس، فإنه سيأخذ نفسه بالتماس ما جهله من هذه الأصول في القوانين التي لا يمكنه إذا أنصف نفسه أن يتسمى طبيباً دون معرفتها، التي أحدها ما نحن بسبيله في هذا الباب، وهو علم أجناس المزاج، وهي تسعة. فأحدها: هو المزاج المعتدل، والثانية خارجة عن الاعتدال، وهذه الثانية الخارجة عن الاعتدال منها أربعة مفردة، وهي: الحار والبارد، والرطب

(١) في طبيعة البدن ومزاجه انظر: الرازي: المرشد ص ٢١، ابن سينا: القانون ج ١ ص ٦ - ١١، المجوسي: كمل الصناعة الطبية ج ١ لفظة الأولى من الباب السادس حتى الباب الثالث والعشرين.

واليابس، وأربعة مركبة وهي: الحار الرطب، والحار اليابس، البارد الرطب، والرطب اليابس.

ولا يغني الطبيب أن يعلم ذلك كذلك دون أن يعلم أن لطبائع الأبدان طبقات، أوسطها المعتدل الطبع، وأنّ عن جنبي هذا الوسط طبقات من الأمزجة الصحية والمرضية، إلى أن ينتهي إلى نهاية ما يمكن من الفساد ما لا يحصى. وأن يعلم أيضاً ما لكل نوع من هذه الطبقات من العلامات التي يستدل بها عليها. ومثال ذلك: العلامات التي ذكروها للمزاج الحار والمزاج (/) البارد، وإن كانت كأنها تدل على شيء واحد فإنها بالحققة هي ب/٥٠ بأعيانها تدل على أشياء كثيرة، لأنها تدل على نوع المزاج الحار هو واحد، وبكثرتها وقلتها وشدتها وضعفها وتغاير أزمائها تدل على أمزجة أشخاص النوع كلها، وذلك أن علامات المزاج الحار اليابس مثلاً هي أن يكون الصدر واسعاً، والعروق واسعة، والنض عظيماً، والنفس ذات شجاعة ونجدة، والبدن كثيف العضل وثيق المفاصل مقاربها، والجلد أسود وآدم صلباً، والشعر كثيراً أسود، والشحم قليلاً، والبدن قصيفاً، وامتداد هذه العلامات هي علامات البدن البارد الرطب، فكما أن الأمزجة الحارة اليابسة، والباردة الرطبة، في الشدة والضعف كثيرة لا تحصى، كذلك هذه العلامات وأمثالها من علامات باقي أنواع المزاج الثانية، لها طبقات ومنازل بعضها أشد من بعض لا تحصى، تدل الطبيب على أمزجة^(١) الأشخاص الذي قصده حفظ صحتهم أو علاج أمراضهم ولا يليق بقولنا إحصاء علامات الطبائع، إذ ليس لذلك قصدنا بكتابتنا هذا، وإنما ذكرنا ما ذكرنا على طريق المثال والتشبيه للعقلاء من أهل صناعة الطب، وحثاً للمتعلمين، فأما أفاضل هذه الصناعة فمنهم بما قد قرؤوه^(٢) من كتبها يستغنون عن كثير من ذلك، فلنكتف بما ذكرناه في هذا الباب، ولنعد إلى مقصدنا فنقول:

أما إذا فرغنا من ذكر جمل وعيون الأمور الطبيعية التي كانت حاجتنا إلى ذكرها ماسة في ذكر مصالح البدن وإصلاحه، وما تدعو الضرورة للطبيب

(١) وردت «المزاج».

(٢) وردت «قرؤوه».

خاصة ولسائر من قصد صلاح جسمه إليه (/) إذ كان أول قصدنا من تأديب الطبيب إنما كان لصلاح نفسه وتقويم أخلاقه أولا، وقَدَّمنا ذلك على مصالح جسمه لتقديم النفس بالشرف على البدن جعلنا لذلك بابا مفردا، وهو الباب الأول الذي قبل هذا، ثم لما قصدنا في هذا الباب الثاني ذكر مصالح البدن؛ لأنه الجزء الثاني من شخص الإنسان، وقلنا فيما تقدم من هذا الباب: إنه لا يسع الطبيب الجاهل بمعرفة أعضاء البدن وتمرانها إذ كان منها شريف مخدوم، ومنها خادِم أيضا، ومنها ما خلقت آلات وخداما للنفس الناطقة، ومنها ما خلقت مع ذلك آلات وخداما للطبيعة، وقلنا: إنها مختلفة الأمزجة والميئات، وأن من قصد حفظها، وعلاج مرض إن عرض لواحد منها، فهو محتاج إلى معرفة جميع الحالات، فإن الطبيب أحوج الناس إلى ذلك ليصلح حال جسمه هو أولا، ثم حالات أجسام الناس، كما أنه ينبغي أن يؤدَّب نفسه أولا قبل التعرُّض لما ذكرناه من هذه الصناعة الشريفة، فلذلك دعنا الضرورة أن نرى لتدابير الأعضاء قانونا يقدر ذو الفطنة اللطيفة، والقرينة الصافية، أن يستعمله في جملة البدن، وفي عضو عضو من أعضائه، ولم يكن لنا بد في ذلك من اتِّخاذ مثال الطريق الذي يجب أن نسلكه في ذلك القانون، فاتخذنا من جملة الأعضاء الدماغ مثالا، وذكرنا من الطرق الواجب ذكرها ومن الأمور الطبيعية التي هي ضرورية في نقاء الشخص، وكيف ينبغي أن نختار منها الأصلح، غير أننا قصدنا بذلك تنبيه الطبيب على مالا بد له من علمه.

ورَإِذَا كَانَ ذَلِكَ قَدْ تَمَّ فَقَدْ يَنْبَغِي لَكَ أَيُّهَا الْمَحِبُّ لِهَذِهِ الصَّنَاعَةِ أَنْ تَنْقُلَ مَا ذَكَرْنَاهُ فِي الدِّمَاغِ إِلَى بَاقِي الْأَعْضَاءِ الشَّرِيفَةِ، أَعْنِي الْقَلْبَ وَالْكَبِدَ، وَإِلَى بَقِيَةِ الْأَعْضَاءِ النَّافِعَةِ فِي الْبَقَاءِ، وَهِيَ آلَاتُ النَّفْسِ وَآلَاتُ الْغِذَاءِ، كَالْمَعِدَةِ وَالْكَبِدِ، وَبِالْجُمْلَةِ إِلَى عَضْوٍ عَضْوٍ مِنْ سَائِرِ أَعْضَاءِ الْجِسْمِ مَا كَبُرَ وَمَا (/) ب/ صَغُرَ مِنَ الْأَعْضَاءِ الْإِلَهِيَّةِ، وَإِلَى سَائِرِ [الأعضاء^(١) المتشابهة للأجزاء، لِنُخْتَارَ لِكُلِّ عَضْوٍ مِنْ أَعْضَاءِ الْجِسْمِ مَا أَصْلَحَهُ مِنْ تِلْكَ الْأُمُورِ الطَّبِيعِيَّةِ، أَعْنِي حَالَاتِ الْمَوَاءِ وَالْحَرَكَةِ وَالسَّكُونِ وَالْمَأْكُولِ وَالْمَشْرُوبِ، وَالِاسْتِفْرَاقِ وَالِاحْتِقَانِ،

(١) وردت وأعضاء، وما أثبتناه هو ما يستقيم به سياق الجملة.

والنوم واليقظة، والأعراض النفسية، والبلدان والأعمال، والعادات، وقوة الجسم، والسن والسحنة وطبيعة البدن، فيختار من كل واحدة من هذه لجملة البدن، ولعضو عضو من أعضائه ما يوافقه بالكمية والكيفية، والزمان والمكان، على النحو الذي قدمنا ذكره في باب باب لكل واحد مفرد، على تقصي فروع كل أصل من هذه الأصول، فإن كان إنسان من الناس إلى ذلك محتاجا، وهو يستعمله في حال صحته وفي حال مرضه دائما (مادام على قيد الحياة)^(١) وإننا الفضيلة، لأهل هذه الصناعة، ولأفاضل الناس الذين يقتدون برأي الأفاضل من الأطباء، هي أنهم يختارون من كل واحد من هذه أوفقه وأنفعه، ولا يستعملون منه إلا ما لا بد من استعماله للبقاء بالشخص أو بالنوع.

ومثال ذلك ما يستعمل لبقاء الشخص المأكول والمشروب وسائر تلك الأمور الطبيعية المقدم شرح عيونها، فإن الفاضل لا يأكل إلا ما حاجته إليه ماسة، وفي الوقت الموافق، والمقدار الكافي، وكذلك ما يشربه، وكذلك يفعل في سائر أعماله وحركاته وسكونه، ونومه ويقظته، وبالجملة سائر ما يدعوه الطبع إلى استعماله، فإن فضيلته في ذلك هو أن لا يأخذ منه بحسب اللذة، لكن بحسب الحاجة، فإنه من أقبح الأمور أن تكون البهائم لا تستعمل من هذه الأمور إلا بحسب حاجتها، ويكون من يرى بنفسه أنه عاقل يستعمل منه فوق حاجته، وأشد من ذلك قبحا من يجهد في الوصول منها إلى ما فوق طاقته، كالذين يتخذون المعاجين والجوارشنات^(٢) ليقووا من الجماع على المقدار الكثير، (/) وهذا للإنسان مهلك، وأشباهه - مع ذلك - قبيح ١/٥٢ بالعقلاء فإنه أعظم قبحا وأسمج بالطبيب المدعي تدبير الخواص والعوام من الناس^(٣)، فاستعن أيها الحبيب على طبعك بعقلك، وعلى تفهيم^(٤) قلة

(١) وردت «مها هو حي» وما أثبتناه هو ما يستقيم به سياق الجملة ومعناها.

(٢) الجوارشنات: المني بالفارسية: هاضم الطعام، وأكثر ما يقع هذا الاسم على المجنونات التي فيها الأفاترية والزنجبيل.

(٣) كما وانظر هذا القول في الشيرازي: رسالة في بيان الحاجة إلى الطب وآداب الأطباء ووصاياهم ص ٨٩. ميكرو فيلم مركز البحث العلمي بجامعة أم القرى رقم ٣٦ طب.

(٤) وردت «التفهم» وما أثبتناه هو ما يستقيم به سياق الجملة ومعناها.

بصيرتك بمنافعك بقراءة كتب المتقدمين، وعلى التفهم لأقاويلهم بلقيا
الخبيرين بها، لتزداد بذلك علما، وتقدر على العمل المحمود، فبالعمل مع
العلم تُنال الصالحات وتُبلغ الخيرات.

وأرى أنه من الصواب بعدما قدمته من هذه الجمل أن أذكر جملا من
الوصايا التي تحت الطيب على ما يصلح بقية أعضاء البدن الكبار، ويستدل
بها على إصلاح باقي الأعضاء، ثم أتبع ذلك بوصف سيرة الطيب: كيف
ينبغي أن يكون؟ وكيف يرتب تدابير له لجسمه يوما يوما سائر أيام حياته؟
وبذلك يتم هذا الباب.

القول في الحث على مصالح الأعضاء وأقدمها بعد الدماغ^(١)

القلب، وينبغي للطبيب أن يعني بأمر صلاح القلب العناية الشديدة، لأنه معدن الحياة، ومحل الروح الحيواني، ومنشأ الحرارة الغريزية، ومنه تسري الروح الحيوانية في العروق الصوارب النابتة منه إلى سائر البدن، ومن لطيف دمه يصعد إلى شبكة الدماغ مع لطيف القوة الحيوانية، لتتحول هناك وتتهذب، فيكون الدم للدماغ غذاء وللروح الحيوانية وللروح النفسانية مادة وأُسْطَقْسًا.

وخلق القلب بشكل صنورة، كشكل الجوهر الناري الذي فيه، والعناية بصلاح القلب مأخوذة من أصلين: أحدهما بصلاح ما يرد إليه من خارج من الهواء المروح عن نارته وبما يمد الروح الحيوانية التي فيه. والثاني بصلاح الدم الواصل إليه ليغذيه، وينمي ويحفظ القوة الحيوانية والحرارة الغريزية، كما ينمي ويحفظ النار الزيت، فلذلك (/) ينبغي للطبيب أن يعني دائما بصلاح الأغذية التي يتولد عنها الدم ويؤمن^(٢) أن مما يطيف بهذين الأصلين ويتم صلاحهما تقويم تلك الأمور الطبيعية المقدم ذكرها في تدابير الدماغ والأخذ منها بحسب صلاح القلب.

وقد بين القدماء أن القلب آلة للقوة الغضبية، وبصلاحه تستقيم أفعال هذه القوة وتعديل الأخلاق، وتضعف القوة الغضبية، لأن الدم يصفو، والنفسانية تقوى، ويفساد القلب تفسد الغضبية، وتصير الأخلاق شقية.

(١) في أحوال القلب وشرجه وأمراضه وتطبيقاته انظر ابن سينا: القانون ج ٣ ص ٢٦١ - ٢٧٩. الجوسقي: كامل الصناعة الطبية ج ١ المقالة ٣ الباب ٢٠، المقالة ٩ الباب ٢٢، ج ٢ المقالة ٦ الباب ١٦.

(٢) وردت في الأصل وبيّن.

فالذي به يستدل أولاً على حالات القلب - ثم على حالات سائر أعضاء البدن - هو نبضُ العروق. وعلم النبض^(١) للطبيب في حفظ الصحة وفي معالجة المرض علم عظيم النفع، لأنه كما قال جالينوس غير لا يكذب، فلذلك وأشباهه ينبغي أن يتوفر على حفظ القلب.

(١) في علم النبض انظر: ابن سينا: القانون ج ١ ص ١٢٣ - ١٣٥. الرازي: المرشد ص ٧٣. وكان لمعرفة النبض أهمية بالغة لدى أطباء المسلمين الذي أكدوا ضرورة معرفة الطبيب له يقين المصرفة، حيث لا يتأتى إلا لمن ارتاض وتعلم ومارس ذلك كثيراً. يقول حية الله بن يوسف: «وجالينوس يقول إنه أقام سنين كثيرة عديدة يتأمل النبض يحرص شديد، واجتهاد عظيم، حتى أدرك انقباض العرق إدراكاً يقين به، وإدراك انقباض العرق مبدأ من مبادئ علم النبض، وأبو علي الحسين بن عبدالله بن سينا يقول: إن في النبض طبيعة موسيقية... مشابهة للأبوار التي تألف منها علم الموسيقى، لأن النسب التي هي أزمدة النبضات، في السرعة والتواتر، كالنسب التي بين أزمدة القترات، والنسب التي بين أحوال النبضات، في القوة والضعف، ومقادير انبساط العرق، كالنسب التي بين أحوال النغم في الحدة والغلل... المقالة الصلاحية في إحياء الصناعة الطبية الورقة ١٢٢٧.

القول في الكبد^(١)

والكبد أيضاً هو عضو رئيس، خلق لتكوين الدم، وذلك أن الكبد تجذب إليها بالقوة الجاذبة التي خلقها الله جل وعز فيها - وفي كل مختل - الصافي من الغذاء، الذي^(٢) قد طيخته المعدة وأنضجته نضجاً أول، فإذا انطبخ فيها أعني في الكبد، ونضج نضجاً ثانياً صار بالقوة المغيرة في مدة من الزمان الذي قد مسكته القوة الماسكة دماً، وبعد ذلك تنفذه وتدفعه إلى الأعضاء، وترسل ذلك في العروق الثابتة منها إلى كل عضو ما يشاكله وبحسب كفايته، بعد أن تأخذ منه هي غذاءها، وتنفي منه ما لا يصلح لغذائها، ولا لغذاء الأعضاء، من عكر وزيد وماء، وذلك تقدير العزيز الحكيم، ونخلت الكبد بشكل هلال ذي زيادات، محدوب الظاهر، أخمص الباطن ليتمكن بذلك احتواؤها (/) بتقعرها وبأصابعها الزائدة على المعدة، لتسخنها وتعينها على ١/٥٣ طبخ الغذاء، فيكون مثالها مع المعدة مثال القدر الموضوعة على الموقد. وبالقوى الطبيعية التي في الكبد يتم الكون لأن منها قوًى أولى وهي المصورة والمربية، وثوان. وهي الجاذبة والماسكة، والهاضمة والدافعة، وبصلاح الكبد تصلح جميع هذه وتصلح حال الحي، فلذلك يجب على الطبيب العناية بها فيما يرد إليها من الأغذية والأشربة، وما يبرز عنها، وبالجمل في تقدير الأمور الطبيعية بحسب مصلحتها كالذي تقدم به القول.

(١) في الكبد انظر ابن سينا : القانون ج ٢ ص ٣٤٩-٣٩٨. الجوسقي : كامل الصناعة الطبية ج ١ للفاقة ٣

الباب ٢٨، للفاقة ٩ الباب ٣٠، ج ٢ للفاقة ٧ الباب ٣١، ٣٢، ٣٣، ٣٤، ٣٥.

(٢) وردت والتي، وما ألبته هو ما يستقيم به سياق الجملة.

القول في المعدة^(١)

ويعد العناية من الطبيب بالأعضاء الرئيسة، أعني الدماغ والقلب والكبد، فإنه ينبغي أن يُعنى بتنقية الأعضاء التي هي خدم لهذه الرئيسة، ونفعها عام لسائر الجسم، وأشدُّ هذه تقدماً المعدة، لأن الطبخ الأول للغذاء فيها يكون وبها^(٢)؛ وإذا كان ما يفعله الفم والأسنان والأضراس واللسان من تقطيع الطعام وطحنه وأشباه ذلك لا يستحق أن يسمى هضماً ولا طبخاً، إذ كان منزلته منزلة ما يصلحه الطباخ من التقطيع والدق قبل طبخه، فالمعدة بالحقيقة هي أول آلات الطبخ، ولذلك جعل ليفها الأخذ عرضاً ليفاً مؤرباً^(٣)، لكي تحتوي به وتقبض على الطعام، ليتم لها سحقه وطبخه في مدة ما من الزمان، وتعاون على ذلك قوتان: إحدهما الماسكة، والأخرى المغيرة وهي الهاضمة، وهاتان القوتان فعلاهما يتلوان فعل القوة الجاذبة حتى لا تفعلان - هاتان القوتان^(٤) - شيئاً، كما أن القوة الدافعة تالفة في فعلها للقوتين المتوسطتين، ولذلك جعل للمعدة طريقان: أحدهما ينجذب إليها منه ما يرد إليها وهو المتصل (/) بالمرء، والآخر المسمى البواب وهو الثقب المتصل بأول المعى المسمى الاثني عشر. والمعدة من أسفلها الذي هو أوسع جرمها لحمي لأجل أن أكثر التضج به يكون، وأعلاها عصبي لأجل أن أكثر الحس لها به يكون.

وإذا كان نفع المعدة ما ذكرنا، فيحق يجب على الطبيب أن يعنى بصلاحها، وأول صلاحها هو نقاؤها ونظافتها مما قد بقي فيها، أو تولد فيها من الفضلات العفنة؛ ليرد الغذاء إليها على نقاء، كما أن أول صلاح طبخ

(١) في الملة ودراسها وتربيتها وكيفية عملها وهضمها الطعام ومعرفة أمراضها ودلواها انظر ابن سينا: القاتون ج ١ ص ٢٨٣ - ٣٤٨ الجبري: كامل الصناعة الطبية ج ١ المقالة ٣ الباب ٢٤، المقالة ٩ الباب ٢٤، ج ٢ المقالة ٧ من الباب ٢ إلى الباب ٢٠

(٢) في كيفية هضم الملة للآكل وعمل ذلك وما يتصل به انظر ابن سينا: القاتون ج ٢ ص ٣٢١ - ٣٢٦.

(٣) مؤرباً: ورب الشيء فتورب جعله مؤرباً، أي متحرراً ومطوياً فتحرر والربى. المتجدد في اللغة والأعلام ص ٨٩٥.

(٤) ورعت في الأصل معاتين القوتين.

الطباخ هو نظافة قدره وآلات الطبخ، وبعد ذلك فأحمد الأمور للمعدة -ولسائر الأعضاء- هو ألا يورد إليها إلا ماوافقها من الطعام والشراب وغيرها مما يرد إليها، والموافق لها يحتاج أن يكون موافقا في الكمية وفي الكيفية، وفي الترتيب، وفي الوقت. فإن الطعام والشراب إذا لم يكونا في مقدارهما فوق مقدار الحاجة، وكانت كفيتهما موافقة في الحرارة والبرودة مثلا، ورتبت الأغذية ترتيبها الموافق، فقدم مثلا الطعام اللطيف السهل الهضم قبل الطعام البطيء الهضم، وقدم أيضا الطعام قبل الشراب، وكذلك أيضا إذا حفظ زمان الهضم ولم يورد على المعدة طعام آخر كان جميع ذلك مع سائر ما يقدر للمعدة من باقي الأمور الطبيعية أعني الحركة والسكون، والنوم واليقظة، والاستفراغ والاحتقان، وسائر ما تبقى من ذلك مُصلحا لحال المعدة، ولحال سائر البدن، فلذلك يلزم الطبيب العناية بها.

وأبضا مما يحتاج أن يُذكر به الطبيب - ليعنى بعلمه من أمر المعدة - هو ما ذكرناه أولا من استنظافها مما يتولد فيها، والمتولد فيها نوعان من الأخلاط، فأحدهما: يمكن صلاحه ونضجه من الأغذية حتى يصل إلى الكبد ويتولد منه دما، والنوع الآخر من أخلاطها: لا يمكن أن يكون منه دم (/) ولذلك 1/04 يجب العناية بإخراجه عنها، إما بالإسهال أو بالقذف.

فالنوع الأول الذي يمكن كونه دما هو البلغم، ولذلك يجب أن يعنى بنضجه وإصلاحه، كالذي يأمر به المشايخ وأصحاب الأمزجة الباردة الرطبة، ومن يتولد في معدتهم البلغم كثيرا لتخلف هضمهم، تبرد معدتهم بأكل العسل وما وافقتهم من الجوارشات، وشرب البسير من الخمر الصرف في جملة أغذيتهم، ونظائر ذلك.

وأما النوع الثاني من الأخلاط المتولدة في المعدة التي لا تستحيل دما ولا يمكن صلاحها فهو ما يتولد فيها، أو ينصب إليها من الصفراء أو المرة السوداء، أو من الأخلاط الصفراوية والأخلاط السوداء، وإخراج هذين الخلطين من أسفل يكون بها يسهلها من الأدوية المسهلة لها إذا مالا إلى أسفل، أو بالقذف إن مالا إلى ناحية فوق. ففُحس على ما ذكرته لك، وأحسن التقدير توفق إن شاء الله.

القول في الأمعاء والطحال والمرارة والكلى والمثانة^(١)

وينبغي للطبيب أيضا أن يصرف عنايته إلى علم جواهر بقية الأعضاء الخادمة، وما منافع كل واحد منها، ليعلم بذلك بما يصلحه، فإنه لا يغنيه في بقاء الجسم، وحفظ صحة صلاح حالات المخدمة دون صلاح الخوادم، وهذه الأعضاء هي من الخوادم التي جعلها الباري تعالى في الرتبة الثالثة لخدمة المعدة والأمعاء الدقاق الثلاثة، أعني المتصل بالبواب، والاثني عشري والصائم، مع ما جعلت طرقا، ليتقدم منها ما قد فرغت المعدة عن عمله، فإن لها منفعة أخرى وهي أن العروق الدقيقة التي يرد إليها من الكبد المسماة المساريقي، وتفسيرها المصافي، خلقت لتجذب صفو الغذاء إلى الكبد ليصير فيها دما، ولذلك عوّجت هذه الأمعاء (/) تعويجا كثيرا، فأما باقي الأمعاء فهي الغلاظ، فالمنفعة منها أنها طرق فقط لتنقية ما تبقى من الثفل، ولذلك يجب العناية ببروزه وخروجه منها إن قصرت الطبيعة عن إخراجه، ولذلك يلزم الخادم للطبيعة وهو الطبيب (أن)^(٢) يعلم كيف ينبغي أن يكون إخراجه، وذلك أن إخراج الثفل، وتسهيل بروزه، يحتاج إلى تفقده يوما يوما، فإنه كما أن الحاجة إلى الغذاء يوما فيوما، كذلك الأمر في خروج أنفاله، فأول مُعين في بروز الثفل بسهولة هو أن يكون الغذاء سريع الهضم، ولا يصعب على المعدة إنضاجه، لكي يكون قد أنضج وسحق بعد النضج بالطبخ، والطبخ من خارج، ثم بالقم، ثم ينبغي أن يكون الغذاء في مزاجه مشابها

(١) انظر: دراسة بعض أطباء المسلمين في:

الأمعاء: ابن سينا . القانون ج ٢ ص ٤١٨، ص ٤٣٧ - ٤٧٨، الرازي: كتاب القولنج، الجرجسي:

كامل الصناعة الطبية ج ١ المقالة ٣ الباب ٦٦، المقالة ٩ الباب ٢٦ - ٢٧ - ٢٨، ج ٢ المقالة ٧ الباب ١٦.

الطحال والمرارة: ابن سينا : القانون ج ٢ ص ٣٩٩ - ٤١٨. الجرجسي: كامل الصناعة الطبية ج ١

المقالة ٣ الباب ٢٩ - ٣٠، المقالة ٩ الباب ٣٢ - ٣٣، ج ٢ المقالة ٣ الباب ٤٠.

الكلى والمثانة: ابن سينا : القانون ج ٢ ص ٤٨٨ - ٥١٦، الجرجسي: كامل الصناعة الطبية ج ١ المقالة ٣

الباب ٣٩ - ٣٢، المقالة التاسعة الباب ٣٤ - ٣٥، ج ٢ المقالة ٧، الباب ٤٢ - ٤٣ - ٤٤.

(٢) وردت وهو خطأ.

لمزاج المعتدلي به إذا كان صحيحا، وما يعين [على^(١)] خروج البراز في الأمزجة الباردة وفي المعد المستولي عليها البرد والبلغم خلط الأشياء اللطيفة بالأغذية ليعين على تولد الصفراء وتحريكها، وصبها إلى الأمعاء، لحث البراز على الخروج، وهذه الأشياء اللطيفة هي الأشياء الحريفة كالكمون^(٢) والكراويا^(٣) والدارصيني^(٤) والزنجبيل^(٥) والغفل^(٦)، والعسل فيها ذكرناه أعظم فعلا، لانه مما يلطف بنضج البلغم، ويُعين على كونه دما. وما يتنع في ذلك منفعة عظيمة شرب الحمر وهو صرف، أو قريب من الصرف، وفي الشتاء يكون مزاجه بالماء الحار والأنبذة المائلة إلى الحلاوة نافعة في ذلك.

وإن تخلفت الأمعاء عن دفع البراز لبرد مزاجها، أو لبلغم قد كثر وغلظ فيها، أو لليس ما صار إليه من الثقل، أو لعظم رياح قد تولدت من نوع الغذاء - فيلزم الطبيب حيلة لإخراجه بالحقن بالأشياء المسخنة للأمعاء، والمذبية للبلغم، والطاردة للرياح، والمزلقة أيضا، كالخطمية^(٧) المضروبة في ماء القسل والزيت، وكما قد طبخ فيه كمون وخطمية أو حلبة^(٨) ويكون خلط مع ذلك العسل والزيت وحقن به، وذلك (/) وأمثاله نافع في حفظ الصحة ١/٥٥

(١) لم ترد دله في الاصل والبتتها ليستقيم المعنى.

(٢) الكمون: ابن البيطار: الجامع ج ٤ ص ٨١، أبو عمران: شرح أسماء العقار رقم ١٩٣، الفسائي: المعتمد ص ٤٣٢.

(٣) الكراويا: بزر صغير الحبة، فيه حراقة معتدلة، طيب الرائحة يطرد الرياح ويدبر البول، مسخن جيد للمعدة. ابن البيطار الجامع ج ٤ ص ٦٤، أبو عمران: شرح أسماء العقار رقم ١٩٥ الفسائي: المعتمد ص ٤٢٠.

(٤) الدارصيني: أي شجر الصين، والدار صيني على ضربين، ابن البيطار: الجامع ج ٢ ص ٨٣، أبو عمران: شرح أسماء العقار رقم ٩٥، الفسائي: المعتمد ص ١٤٥.

(٥) الزنجبيل: عروق نسرى في الأرض، وليس يشجر، وهو معروف. ابن البيطار: الجامع ج ٢ ص ١٦٧، أبو عمران: شرح أسماء العقار رقم ٣٥٣، الفسائي: المعتمد ص ٢٠٧.

(٦) الغفل: شجرة تنبت في بلاد الهند وهو معروف. ابن البيطار الجامع ج ٣ ص ١٦٦، أبو عمران: شرح أسماء العقار رقم ٣١٠، الفسائي: المعتمد ص ٣٦٧.

(٧) الخطمية: ويقصد به الخطمي: منه يستاني ومنه يربي، وله زهر شبيه بالورد، وهو يحلل ويرخي، ويمنع حدوث الأورام ويسكن الألم، ابن البيطار: الجامع ج ٢ ص ٦٣، أبو عمران: شرح أسماء العقار رقم ٣٩٠.

(٨) حلبة مرققة. ابن البيطار: الجامع ج ٢ ص ٢٥، الفسائي: المعتمد ص ٩٩، أبو عمران: شرح أسماء العقار رقم ١٥٣.

وتنقية الأمعاء، والرياضة وتعديل الأمور الطبيعية، كلها في ذلك أعظم نفعاً، ولا ينبغي أن يهمل منها شيئاً.

وأما الطحال، وهو عضو له منافع كثيرة، أظهرها وأعظمها هو تنقيته وجذبه لعكر الدم من الكبد، ثم طبخه لما صار إليه حتى يصير منه المرة السوداء، ثم إنفاذ جزء من هذه المرة إلى فم (المعدة)^(١)، يسدها بها فيها من القبض، وبها في هذه المرة من الحمض وتحرك الشهوة للطعام، ثم ليعين الطحال على امتحان المعدة للطبخ باحتوائه على جرمها، كما يحتوي الكبد من ناحية اليمين، وكما يجللها الثوب من قدامها، جميع ذلك لإسكانها. ولهذا المنافع والأفعال من الطحال يجب الاهتمام بإصلاحه وتنقيته إذا وجد الطبيب منه تحملاً في فعله، كما يعطى الأشياء التي تحلوه وتقوي حدته وتخرج ما فيه، مثل السكنجين^(٢)، العسلي^(٣)، والمنصلي^(٤)، والكبر^(٥) المعمول بالخل ونظائره ذلك.

وكذلك يجب على الطبيب النظر في أمر المرارة، فإنها آلة خلقت لتجذب من الدم ما يعلو على ما طبخه الكبد من الزبد، كالذي يأخذه الطباخ بالمفرقة من الزبد الطافي على الطبخ لتنظيفه منه، ومن ذلك الزبد اللطيف الخفيف يكون المرار الأصفر بطبخ المرار له، وهي مع ذلك بعد تغذيتها منه في عرقين إلى أسفل المعدة، وإلى الأمعاء، لتعين المعدة، على الهضم بحرارته، وأيضاً ليعين البواب على إخراج ما نضج، وليعين الأمعاء الغلاظ على دفع الرجيع، ويخليها دائماً من البلغم الذي يكثر فيها لبرد مزاجها، فلذلك يجب العناية بالمرارة ويفقد حال ما يتكون منها، وما هي عليه من قوة الجذب

(١) وردت «البلغم» خطأ وما أئتمناه هو الصحيح.

(٢) السكنجين: وهو المركب من الخل والعسل، ثم يسمى بهذا الاسم، وإن كان مكان العسل سكر ويمكن الخل لب السفرجل أو غيره. الخوارزمي: مفتاح العلوم ص ١٤٠. وأنواعه وأنواع أخلاطه كثيرة. انظر ابن سينا: القانون ج ٣ ص ٣٦٤ - ٣٦٥، ابن هبل: المختارات في الطب ج ٢ ص ٢٨١.

(٣) المنصلي: هو يصل البر وله ورق مثل الكرات منسطة، وله في الأرض بصلة هريفة. ابن البيطار: الجنب ج ٣ ص ١٣٨، أبو عمران: شرح أسرار العقار رقم ٦٠، الفسائي: المختص ص ٣٤١.

(٤) الكبر: شجرة مشوكة منسطة على الأرض باستدارة، مركب من قوى مختلفة متضادة. ابن البيطار: الجنب ج ٤ ص ٤٥، أبو عمران: شرح أسرار العقار رقم ١٩٧، الفسائي: المختص ص ٤٠٧.

والدفع، بتعديل الأطعمة والأشربة والحركات والاستحمام، وبالجملة سائر الأمور الطبيعية.

كالقول في المראה كذلك القول في الكُلِّ (/) والمثانة، فإنها عضوان خلقا ب/٥٥
ليجذباً إليهما مائة الدم، فهما بعد أخذهما منه ما يغذيها يخرجانه بالبول،
فلذلك ينبغي للطبيب أن يتفقد ما يخرج من البول^(١)، وينظر في أمر البول
في كميته، أعني في كثرته وقلته، وفي كفياته على اختلاف ضروبها، كألوانه
وقوامه وسهولة خروجه، وغير ذلك مما هو داخل في باب الكيفية، وفي أوقات
خروجه، فإن علم الاستدلال من البول على حالات آلات الغذاء كلها
خاصة، وعلى حالات سائر البدن عامة في حال الصحة وحال المرض عظيم
النفع للطبيب، فلذلك يجب أن يعنى بعلم دلائله، وبقراءة ما ألفه الأطباء
من الكتب، ولذلك أيضا يجب العناية بتفقد الكُلِّ والمثانة، لما لهما من الأفعال
والمنافع بتعديل الأغذية والأشربة خاصة، وسائر الأمور الطبيعية.

(١) انظر من البول ما ذكره ابن سينا : القانون ج ٢ ص ٥١٦ - ٥٣١ الرازي : المرشد ص ٦٨.

القول في الرئة والصدر^(١)

ومن الأعضاء الخوادم للأعضاء الشريفة النافعة في بقاء الحي الرئة، فإنه عضوله منافع، منها صون القلب والترويح عنه لإنفائه بخار الحرارة النارية التي فيه، ولاستجلاب الهواء الصافي البارد إليه، ولتصفية حرارته، كالذي تفعله المروحة من استجلاب الهواء إلى النار لتفني عنها ما اجتمع عليها من الدخان والرماد، فيصفو بذلك، كذلك تفعل الرئة، ولذلك خلقت اسفنجية خفيفة، ولشرف نفعها أحرزت بصونها بسور يحيط بها، مركب من عظام وعضل وأغشية وغير ذلك وهو الصدر، ولها من المنافع للحي أنها مع الصدر أكثر الأسباب في تولد الصوت وكونه.

فلذلك يجب على الطبيب الاهتمام بمصالحه جميعا، وذلك بتعديل الأغذية والأشربة، وخاصة الهواء المحيط بالشخص وبحركاته، فإن ذلك أسرع إليها. وبالجملة (/) ينبغي أن يصلح لها جميعا الأمور الطبيعية ليوم لها بذلك - ١/٥٦
ولسائر أعضاء البدن ما ذكرناه، وما لم نذكره - السلامة^(٢) والصحة.

ولم نذكر ما ذكرناه من هذه الأعضاء إلا على طريق التنبيه والمثال للطبيب على ما يجب أن يعمل في سائر أعضاء البدن، فلذلك ينبغي له أن يعرف أعضاء البدن كلها الآلية. ويعلم أعضاءه التي هي في المرتبة قبل الآلية، وهي المتشابهة الأجزاء، لأنها هي الأصول للأعضاء الآلية، ثم يلزمه أن يكون عالما بما منه ركبت الأعضاء المتشابهة الأجزاء، ليعلم كيف يحفظها، فيلزمه أن يتقدم عند العلم بأمر الأخلاط، وقبل العلم بالأخلاط العلم بالمزاج لتكون الأخلاط من الاسطقسات، فلذلك قالوا: إن هذه الأشياء هي الأمور الطبيعية للجسم مع أسبابها وعلاماتها.

(١) في الرئة، وتشرعها، وصلها، وأمراضها، ومداوها. انظر: ابن سينا : القانون ج ٢ ص ٢٠٨ - ٢٦١، الرازي: المرشد ص ٧٦، الجرجسي: كمل الصناعة الطبية ج ١ المقالة ٣ الباب ٢٥، المقالة ٩ الباب ١٨ - ١٩ - ٢٠، ج ٢ المقالة ٦ الباب ٧ - ٨ - ٩ - ١٠ - ١١ - ١٢.

(٢) وردت والسلامة خطأ وما أثبتناه هو الصحيح.

ولهذه العلل - ولكثرة بحوثها، وتفنن طرق العلم بها - صَنَّف القدماء لكل فن منها كتاباً، فإن أُحِبَّت علم ذلك - على إتقان - فيجب أن تلتزمه على ترتيب ونظام، فتقرأ كتب فن فن منهُ على توالي الأمر الطبيعي لبدن الإنسان. وأجل ما قرأته في ذلك كتب جالينوس، ومنها خاصة الستة عشر كتاباً التي رتبها الإسكندرانيون للمتعلِّمين لهذه الصناعة. وسنذكرها على ترتيبها وبأسائها فيما بعد بمشيئة الله تعالى.

فيجب أن تصرف العناية إلى درسها على من يفهمها، فإن كتاب الأسطقسات منها مُقَدَّم قبل المزاج، والمزاج مُقَدَّم قبل علم التشريح، ومنافع الأعضاء، وهذه مقدمة^(١) قبل القوى الطبيعية، وكذلك أجرى القول في ترتيبها. فإذا قد انتهى بنا القول إلى ها هنا فلنرجع إلى ما ينبغي للطبيب أن يأخذ نفسه به من التدابير والسياسة لبدنه ولنفسه يوماً يوماً، فنذكره لتكون مصالحه تامة، وسيرته كاملة، وبذلك يكون كمال هذا الباب.

(١) في الأصل: (مقدم).

القول في التدابير والسياسة التي ينبغي للطبيب أن يُدبر نفسه بها في كل يوم مدة حياته^(١)

ب/٥٦

فنقول: إنه ينبغي بعد إتقان ما قدمنا ذكره مما يلزمه علمه، أن يبدأ في كل يوم باستنظاف ما يبرز من سائر منافذ بدنه، كالذي يبرز من منخريه وعينيه وفمه ونظائرها، وتزكيتها بالماء، وليس يكثر في هذه المنافذ الفضلات إلا لكثرة الأكل والشرب وسوء ترتيبها، فلذلك يكون أنفع الأشياء في تزكية الحواس ونقاها هو تعديل المأكول والمشروب.

وأيضاً: فإن الطبيب مضطر إلى حضور مجالس الأفاضل والأدباء، والأدب لائق، وليس من الأدب التنحنع والتبصق والتثاؤب والتعطّي وأشباه هذه الأشياء^(٢)، وجميع هذه ونظائرها إنما تأتي على التمثلي من الطعام والشراب، فينبغي للطبيب أن يحذر ذلك، وما يملأ الرأس ويفعل هذه الأشياء العشاء، فيجب أن يتوقاه، وبعد ذلك فينبغي أن يعني بضمه بالسواك والسنونات التي تحلج الأسنان، وتطيب النكهة، وتشد اللثة^(٣) كالسعد^(٤)

(١) لقد سبق الحديث في أمر تنظيم وترتيب الطبيب لوقته وسياته عامة، وورد ذكر علي بن رضوان الطبيب المصري حين قال: «وكنّت منذ السنة الثانية والثلاثين إلى يومي هذا أعمل تذكره في وأقبرها في كل سنة إلى أن قررتها على هذا التقرير الذي استقبل به السنة الستين. من ذلك أنصرف كل يوم في صناعتي بما ينبغي ومن الرياضة التي تحفظ صحة البدن، واحتلدي بعد الاستراحة من الرياضة غذاء أقصد به حفظ الصحة.» ابن أبي أصيبعة: حيون الأنبياء ص ٥٦١ - ٥٦٢.

(٢) يقول الشيرازي «ومن الأدب التي يجب أن يتأدب بها الطبيب أن لا يصف بصفات يخرج فيها عن حسن الأدب، ولطافة الكلام لا سيما عند الأكابر، رسالة في بيان الحاجة إلى الطب وآداب الأطباء ووصاياهم ص ٩١، مصور مركز البحث العلمي بجامعة أم القرى رقم ٣٦ طب.

(٣) يقول الرازي «ينبغي أن يكون الطبيب نظيفاً في بدنه ووجهه وشعره وسائر أعضائه، وتكون ثيابه نظيفة الرازي: حنة الطبيب ص ٥٠٣ مجلة المشرق العدد ٥٤ سنة ١٩٦٠ م. وقال ابن هبل في شروط الطبيب التاسع: «وأن يطهروا ويتزينوا ويتطهروا كما يجد المريض عند مشاهدتهم الراحة منهم.» المختارات في الطب ج ١ ص ٣. وقال داود الانطاكي: «ويجب اختيار طبيب حسن الهيئة صحيح البنية نظيف الثياب طيب الرائحة يسر من نظر إليه» التذكرة ج ١ ص ٨. ويقول علي بن رضوان «وإجمال ثيابي مزينة بشمار الأعيان والنظافة وطيب الرائحة.» ابن أبي أصيبعة: حيون الأنبياء ص ٥٦٢.

(٤) السعد: معروف وأجوده ما كان قليلاً عصر الرض، غشنا طبيب الرائحة مع شيء من حنة. ابن البطار: الجامع ج ٣ ص ١٥، القصاني: المحمد ص ٢٢٥.

والإذْخَرُ^(١) ونظائرهما، ويأخذ في فيه من العود ما يمضغه قليلا قليلا، ليطيب بذلك نكهته، وتقوى معدته ودماعه، وكذلك من المَصْطَكِي^(٢) ونظائرها. ولذلك قال جالينوس: «فقد كان رجلٌ به رائحة رديئة من فيه، فعني بعلاجها حتى نقصت وقلَّتْ بالقيء والإسهال، وشرب الأدوية التي تصلح لها، ثم كان بعد ذلك في كل يوم يلقي في فمه حَاجِماً^(٣). وأحيانا شيئا من الساذج^(٤) وأحيانا غير ذلك من الأشياء الطيبة الرائحة، ولم يكن يخرج من منزله إلا بعد أن يفعل ذلك».

ثم يجب عليه أن يتبع ذلك بتفقد روائح سائر أعضائه (/) فما أنكر منها ١/٥٧ من رائحة قابله بما يزيل تلك الرائحة كالتوتياء^(٥) لروائح الإبط، والذرائث^(٦) التي تقمع الروائح الرديئة. وكذلك يلزمه أن يتفقد كل ما فضل عن أعضائه عما لا حاجة ضرورية للجسم اليه فيزيله، كالزائد من الأظافر، والفاضل من شعر رأسه ووجهه، وغير ذلك مما شابهه.

ويتلو ما ذكرنا عناية الطبيب بلباسه، فإنه ينبغي له أن يتعمد شيئين أحدهما النافع كاللين والمسخن في الشتاء، وكالرقيق الناعم في الصيف، والآخر ماجمل وحسن عند أبناء نوعه ولم يخرج عن طبقة مثله، فإن الطبيب الخادم للسلطين يحتاج من الكسوة والطيب أكثر مما يحتاج إليه طبيب العامة. ويجب للطبيب أن يحرس حواسه كلها، ولا يستعملها الا فيما اجتلب نفعاً،

(١) الأذخر: معروف، ويدخل في عمل الطبيب ورائحة زهره شبيهة برائحة الورد. ابن البيطار: الجامع ج ١ ص ١٥.

(٢) المَصْطَكِي: وهو علك الروم معروف. ابن البيطار: الجامع ج ٤ ص ١٥٨.

(٣) وردت دعاماء عطفاً وتصحيحه ما أثبتناه، والحاجم: هو الحقيق البستاني المريض الورق. ابن البيطار: الجامع ج ٢ ص ٣٣. أبو صرمان: شرح اسماه العقار رقم ٤٨، الفسائي: المعتمد ص ١٠٦.

(٤) ساذج: قيل هو ورق التاردين الهندى، له عدة استعملات، كما يوضع تحت اللسان لطيب رائحة الفم، الفسائي: المعتمد ص ٢١٦.

(٥) التوتياء: منها ما يكون في المعدن، وهي قاطعة لللسان. الفسائي: المعتمد ص ٥٤.

(٦) الذرائث: جمع فُزور، ولملح يقصد به هنا ما يُلْزَمُ من التباث ذات الرائحة الطيبة على الجسم والملابس.

أو دفع ضرراً^(١)، فإن نطقَ نطقٍ عن علمٍ وتحصيل، ولا يسمع منه لفظة مكروهة، وينبغي أن يتحفظ في ألفاظه، خاصة في مجالس الملوك والرؤساء، فلا يسأل إلا عما يعنيه أمره، ولا يجيب إلا عما سئل عنه، وكذلك يلزمه حراسة بصره، وذلك بأن لا ينظر إلى حرمة ليست له بمحرم نظراً هو عنه غني، ولا إلى غلام، ويجتهد في أن يكون نظره دائماً في كتب صناعته، وفي ديوان شريعته، فإن كتب الشرائع تقوم الأخلاق، وتبعث على الأعمال المحمودة، وتكتب صناعته تكسبه علماً بها.

ويجب على الطبيب حراسة سمعه، وذلك بأن لا يصغي^(٢) إلى محادثة الجهال، ولا إلى استماع أقاويل الأشرار، ومذاهب الآراء الرديئة، وحسم ذلك عنه هو بأن لا يجالس أهل هذه الأمور ولا يخالطهم، ولا يجادلهم ما أمكنه^(٣)، فإن تبيهاً له مذاكرة فاضل، والا كان الأنس بالوحدة والخلو بالدرس له أعظم الأنس.

وهكذا ينبغي للطبيب أن يأخذ نفسه في حراسة حواسه الباقية، وذلك بأن يحرس نفسه من اشتياق الروائح (/) المكروهة المفسدة للدماغ، أو ملامسة الأعمال المفسدة لبدنه. وينبغي أن يجتهد في تعديل هوائ مسكنه ومجلسه، وذلك بأن لا يجاور ما يفسد^(٤) هواه، من مسبك نحاس، أو أتون حمام، أو مجمع ماء رديء، أو مذبذبة، أو ما أشبه ذلك.

ثم يجب على الطبيب أن يقسم يومه وليته أقساماً بحسب حاجاته ومصلحته^(٥)، ويجتهد في أن يكون وقت نومه أقل الأوقات، وبحسب الحاجة

(١) قال ابن هبل في صفات الأطباء: وكذلك يأخذون عليهم المهود في حفظ الأسرار، فأنهم يطلعون على ما لا يطلع عليه الآباء والأولاد من أسرار الناس، وأن يلزموا العفة ونقض الطرف، وإذا دخلوا بيوت الناس لا تكون معهم مصروفة إلا إلى ما يعود بمصالح المرضى. المختارات في الطب ج ١ ص ٣. وقال الحكيم أبو القاسم عبد الرحمن بن علي التيسابوري «الطبيب الحفيظ من علاج النفسائل نفسه، ورأى مضرة في الرذائل، ثم يبيط بعد ذلك إلى معالجة الأجسام واليهيقي: تاريخ حكاية الاسلام ص ١١٦.

(٢) وردت «يسغي».

(٣) يقول صاعد بن الحسن المتطبب «وفي جميع هذه الأحوال فليجتهد الطبيب في التياهد من السوءطالين ويرب منهم ولا يكلمهم بشيء من العلم ليسلم من قائلهم وأغاليطهم وتوحيهم ويبتهم بما يفيق صدره ويضع زمانه..» التشويق الطبي للوحة ٢٠.

(٤) وردت «أفسد».

(٥) انظر تقسيم ابن رضوان ليومه وليته. ابن أبي أصيبعة: حيون الأنبياء ص ٥٦٢.

فقط، لأن النوم كأنه موت ما، والأعمال فانها تتم باليقظة، فلذلك يجب أن يكون زمان اليقظة أكثر من زمان النوم، وينبغي أن يجري زمان أعماله بجرية بحسبها. ومثال ذلك أن أول الأفعال التي ينبغي للعاقل أن يفعلها بعد قيامه من نومه، ونظافة جسمه وحواسه - على ما تقدم به القول - هو الصلاة، فإن الشكر للمنعم، والإقرار له بالوحدانية والخشوع بين يديه، إذ هو العلة لكل خير، والقادر على كل فعل من الواجب عقلاً وشرعاً، وبالتَّصَلُّ والإقلاع عن العيوب مع نقاء القلوب، يُمَحِّصُ الرَّبُّ الذَّنوبَ، ويَجِبُ الدعوات، ويوصل إلى كل محبوب، فلذلك وأمثاله ينبغي أن يكون أول الأفعال الصلاة، وذلك يكون في الجزء الأخير من الليل، ثم يجب على الطبيب أن ينعطف من صلاته إلى قراءة جزء من كتب شرعه إذ هو الأمر له بالخيرات، والباعث له على الصالحات، ثم يعدل إلى قراءة ما قد رَتَّبَهُ (لنفسه) (١) من كتب الطب حسب ترتيب القدماء، لذلك، فإذا توجب له الخروج إلى مرضاه عاذَ فَصَّلَ صلاة الصبح النهارية، وسأل الله تبارك وتعالى أن ينجح سعيه، وأن يشفى المرضى على يديه، ويخرج بنية صادقة إلى مَرْضَاهُ الَّذِينَ قد نالَتْهم أنواع المكارِه، وعيونهم ساهرة من عظم البلاء في حال ما كان هو نائم مُعافٍ، فيحمد الله على ما وهبه له كثيراً، ويسأله المعونة على بُرْئِهِمْ، فإذا وافى المريض، وسأله عن (/) حاله، وعرف أخباره، طيب نفسه، ووَعَدَهُ بالبرء والسلامة (٢).

فإن يكن المريض، أو من يخدمه، يَهُونُ ويفهمون وصف أدويته وأغذيته، بل أثبتنا لهم، فإن ذلك أسلم له ولهم، وإن لم يكن من يعي تولى هو إصلاح ما يحتاج إليه بيده، فإن لم يتهيأ له ذلك لم يصف له شيئاً، لأن سكوته عن وصفته لمن لا يعي ولا يؤمن منه الخطأ هو أصلح للمريض وللطبيب.

(١) وردت «له».

(٢) يقول الرازي «ينبغي للطبيب أن يوهم المريض أبدا الصحة، ويرجيه لها، وإن كان غير واثق بذلك، فمزاج الجسم تابع لأخلاق النفس». ابن أبي أصيبعة: حيون الأنبياء ص ٤٢٠ - ٤٢١. وهذا ما أكد عليه أطباء المسلمين لما رواه أبو سعيد الخدري قال: قال رسول الله (ﷺ) «إذا دخلتم على المريض ففسدوا له في الأجل، فإن ذلك لا يرد شيئاً، وهو يطيب نفس المريض، أخرجه ابن ماجه ١٤٣٨» بلب ما جاء في حياة المريض، والترمذي ٢٠٨٧.

وبعد أن يستوفي العيادة لمرضاه، فيجب أن يعود إلى مجلسه المرسوم له،
فيجلس لمن يجيئه من المرضى، ويحسن المسألة^(١).

ولم أذكر هنا كيف ينبغي أن تكون مساءلة للمرضى، ولا كيف ينبغي
أن يكون المرضى، ولا كيف ينبغي أن يكون خدمهم، لأنني قد أفردت لكل
معنى من ذلك باباً وسمته به، يأتي فيها بعد بعون الله. ولكن على الطبيب
أن يوسع خلقه، ويحتمل من المرضى ضَجَرَهُمْ، وأي كلام سمعه منهم بغير
تحصيل لم يخفل به، ولكن عليه أن يحصل من جميع ما يسمعه ما ينتفع به
في براء المريض، وما سوى ذلك لا يفكر به، وليس ينبغي للطبيب أن يمنع
المريض من كثرة ما يشتكيه^(٢)، فيظهر ضَجَرًا من ذلك، لأنه ربما أورد في
كلامه علاماتٍ يستدل منها الطبيب على ما ينتفع به، ويستشهد بها على صحة
مرضه.

وينبغي للطبيب أن تكون فيه رحمة، ولا يتم ذلك إلا بتقوى وخوف من
الله جل وعز، وإذا كان الطبيب كذلك لم يسمع منه إلا بالصدق، ولم يفعل
إلا الخير مع سائر الناس كافة^(٣). وإذا فرغ من حوائج الناس، ثم أخذ
في مصالح جسمه، من استحمام واكل وشرب، فعليه أن يعدل ذلك لجسمه
حسب ما يوافقه بالكمية والكيفية، وبحسب الزمان والمكان، وإن احتاج إلى
الاكل مع غيره فلا يتبع في أكله وشربه محابب الأصحاب، بل يأخذ من كل
أمر طبيعي بحسب الواجب، ويمقدار الحاجة لا بحسب اللذة، ويكون هو

(١) يقول الرازي: «ينبغي للطبيب أن لا يدع مسالة المريض عن كل ما يمكن أن تتولد عنه حلة من داخل ومن
خارج ثم يقضي بالأمر» ابن أبي أصيبعة: حيون الأئمة ص ٤٢٠.

(٢) يقول صاعد دويجنس إنصاته واستماعه لما يشتكي إليه المرضى ومن يهجم أمرهم مع رفق بهم وتوقف عليهم
في إلهام ما يصفه لهم... ولا يكون حقا عليهم ولا مكافئا لهم ببيع ربا ظهر منهم إليه أو بتقصير في مجازاة
له بجميل، صاعد: التنوير الطي. اللوحة ٢٤ وقال أيضا «وإذا دخل على المريض فليعد قريبا منه بحيث
يرى وجهه ويقبله، ويسمع كلامه، ويسأله ما يجب أن يسأل عنه وينصت له» اللوحة ٢٢.

(٣) يقول الشيرازي في صفات الطبيب: «تأمل سيرة الطبيب فإن وجدته فاحياء ودين، وورع متين، فاستصلحه
لنفسك» رسالة في بيان الحاجة الى الطب اللوحة ٨٢. ويقول ابن سينا في صفات الطبيب... «وليعلم أن
أفضل الحركات الصلاة، وأفضل السكنات الصيام، وأفضل البر الصدقة... والحكمة أول الفضائل ومعرفة
الله أول الأولات» ابن أبي أصيبعة: حيون الأئمة ص ٤٤٥. ويقول ابن أبي أصيبعة عن الرازي «كان كريما

المعلم لغيره (/) الصواب في ذلك، وليُجَدِّ مَضَغَ ما يأكله، و ليَمْتَصَّ ما ٥٨/ب يشربه، والاحمد للطبيب أن لا يُجَالِسَ شُرَّابَ النِّبَذِ؛ لأنه يضيع زمانه، ويستشغل مكانه، ويحذر أيضا غفلة الأحداث، وكثرة المزاح، فإنه يسيط عليه الجاهل والوقاح، ولا ينبغي للطبيب أن يُجاذِبَ النساء، لثلا يقطعه عن العلم، ويكسبه الخسارة، ولا يصلح للطبيب التشاغل باللُّعْبِ والملاهي، لثلا يسخف ويصير واهياً، ولا يليق بالطبيب المَلَقُ؛ فإنه خُلُقٌ خَلَقٌ، ولا يحسن بالطبيب الحسد، فإنه يسقطه عن كل أحد.

وينبغي للطبيب إذا أراد شربَ النِّبَذِ ألا يشربه إلا للارتفاع به، وأكبر ما يمكنه ذلك إذا شربه وحده، وأحد أوقات شرب النبذ له أول الليل بعد انضمام طعامه، لأنه حينئذ ينغذ الغذاء ويعين الكبد بحوارته المعتدلة على هضمها لصفوة الغذاء دما، لأن الخمر أقرب الأشياء إلى كون الدم، ويجب أن يشرب من الخمر والماء بحسب ما يوافقه ويكون شربه قليلا قليلا، ومناذمته لأهل علمه، أعني قراءة كتبهم، ولا يزال تارة يقرأ، وتارة ينسخ، وهو بين ذلك يشرب إلى حين النوم.

فهذا ما كان ينبغي أن أذكره من إصلاح الطبيب لجسمه، كما ذكرتُ إصلاحه لنفسه في الباب الذي قبل هذا. وفيما ذكرته في هذا الباب من مصالح الجسم كفاية للنوي الألباب، والمعين للاداب.

مفضلا بارا بالناس، حسن الرأفة بالفقراء والأعلاء، حتى كان يجري عليهم الجرايات الواسعة، ويرضهم؛ حيون الأبناء ص ٤١٦. وقال يعقوب بن إسحاق الكندي: «وليت الله تعالى للطبيب، ولا يخاطر، فليس في الأنفس عوض» ابن أبي أصيبعة: حيون الأبناء ص ٢٢٨. وقال علي بن رضوان «ولا يمتنع في حال من الأحوال من علاج الفقراء والإفصال عليهم، ولكن أمره على المرضى من غير قهر ولا قوة، بل يخاطبهم باللين خطاب...» للناظم في كيفية تعلم صناعة الطب ورقة ٢٠ ب.

وقال الحكيم أبو القاسم الحسين بن محمد الراغب الأصفهاني «من لم يتحصن بالشرع وعبادة الله فليس بإنسان، البيهقي: تاريخ حكاية الإسلام ص ١١٣. وقال علي بن سهل بن رين الطبري «قالوا: إن الذي يصلح من التلاميذ للطب من كان حسنا ذاهنا، ويجب عليه أن يكون وفورا رحيما جوادا» فردوس الحكمة في الطب ص ٥٥٨ - ٥٥٩ برلين ١٩٢٨ م. وقال الرازي «ولا شيء أجدى على العلل، من كون الطبيب مائلا إليه يغلبه عما له...» وينبغي للطبيب أن يعالج الفقراء كما يعالج الأغنياء أخلاق الطبيب ص ١٣٢. صاعد: التشويق الطبي للوحة ٢٤ - ٢٥.

البسبب الثالث

فيما ينبغي للطبيب أن يتوقاه ويحذره

وينبغي للطبيب - مع ما تقدم به القول من التحذيرات له والوصايا فيما يصلح نفسه وجسمه - أن يحذر أشياء أخرى كثيرة في حفظ الأصحاء، وفي معالجة المرضى، نحن نذكر منها هاهنا ما تبيّن ليستدل به على ما لم نذكره. ١/٥٩

فأول ما ينبغي للطبيب أن يحذره، وعليه الاحتراس منه، هو ألا يدبر أحداً في حفظ صحة، أو في معالجة مرض، أو تخيير عقل من يريد تدبيره، وعقل من يخدمه. وبعد ذلك إصلاح ما يوافقه في تدبيره، ثم حينئذ يأخذ في تدبيره، وإلا فالأصلح له وللمرضى هو ألا يدبره، فيسوق إلى المريض وإلى نفسه ضرراً من المكاره^(١)، ويكون قد جهل في ذلك جهلاً يصعب عليه تلافيه، وذلك لمخالفة قول الجليل أبقراط حين قال: «وقد ينبغي لك ألا تقتصر على توخّي فعل ما ينبغي دون أن يكون المريض ومن يحضره كذلك والأشياء التي من خارج» فإن أبقراط قد أتى في هذه الوصية لمن تدبرها على جل الوصايا التي ينبغي أن يستوصي بها الطبيب، ويحذرها من أمر المريض في نفسه، وفي أمر خدمه وعواده، وذلك بقوله: «ومن يحضره» وأما قوله: «الأشياء التي من خارج» فإنه يفهم منه أمر موضعه الذي يسكنه، وهوائه المحيط به، وأدويته وأغذيته، وأنواع تقديرها وإصلاحها، وجميع ما يدبر به المريض من استحمام وذلك وذهن ورياضة، وأشياء ذلك من التدابير والعلاج، التي إن استعملها الطبيب في غير موضعها، وبغير المقدار الذي

(١) انظر ما قاله الرازي في هذا المعنى في كتابه المرشد أو الفصول ففره ٢٧٠ ص ١٢٢.

يحتاج إليه بها، ضر المريض ولم ينفعه، وكان بذلك قد ترك موعظة أبقراط
المقدم ذكرها، والأخرى التي قالها في المقالة الأولى من ايديميا، وهو قوله:
قال: (وينبغي أن تلزم نفسك سُتَيْنِ إحد[ا]هما أن تتفع المريض، والأخرى
ألا تضره «) ولأن جالينوس قد ذكر في تفسيره لهذا الفصل قولاً يليق بما نحن
بسبيله، ويتفع (/) اقتصاصه ها هنا ما يفعله، فلذلك أرى أن أتلوه اليك، ب/٥٩
فاستمعه وتدبره بغير ضجر. قال جالينوس: (و ينبغي للطبيب ألا يتبع ارادة
المريض اذا لم تكن موافقة لصلاحه، ولا ينبغي أن يجعله على ذلك رهبة
منه ولا رغبة في ماله، بل من الله يجب أن يرهب، واليه ينبغي أن
يرغب «).

وينبغي للطبيب أن لا يكون خَفُوداً ولا حَسُوداً، ولا عَجُولاً ولا مُلَوِّلاً،
ولا صَلِيفاً ولا شَرِهاً^(١)، بل يكون للذنب صافِحاً، وللناس مُساعِجاً، ثابتاً
متوقفاً، وبالأمر عارفاً، لينا متواضعاً، وإلى الخيرات مسارعاً، قنوعاً شكوراً،
وبحسن الثناء مسروراً، وعن المآثم عفيفاً، وفي باطنه وظاهره نظيفاً^(٢).
وإذا كان الطبيب آخِذاً لنفسه بهذه الأخلاق المحمودة، فإنه لا يرى أن
يقابل جاهلاً؛ لئلا يكونا في الجهل بالسوية، ولا يرغب في الحرام من
الأموال؛ لئلا يكون مُحْتالاً، قال: فكم ممن قد أرغبهم الأشرار من الرجال
والنساء ببذل الأموال والمواعيد وأنواع الخدم فلشرهم وجعلهم أعطوا أدوية
قَتَالَةً، ومذرحات أسقطت الأجنة، وأشباه ذلك من الأمور المهلكة. جميع
ذلك جهلاً بالعواقب، وكفراً بالمنعم، فلو سعدوا بصحة الفكر وجودة التمييز

(١) يقول الرازي في هذا المعنى «ولا تتخذ طبياً غليظ الطبع، ولا متهوراً مبادراً عجولاً ولا قاسياً
حرباً، ولا فاعلاً بين الناس حسوداً هم بل تحرم، ويجب أن يكون من أصدقاء هذه المعاني في الغاية
المرشد الفقرة ٣٤٦ ص ١١٢.

(٢) كما انظر هذه الصفات وشيلاًها للطبيب الناجع على سبيل المثال لا الحصر. ابن أبي اصميمة: حيون
الأبناء ص ٦٦ - ٢٨٨ - ٤٤٥ - ٥٦٤ - ٥٦٥ - ٥٦٥ - ٦٩٢ - ٦٩٣ - ٧٤٦. الرازي: أخلاق
الطبيب ص ١٢٨ - ١٣٠ - ١٣٣ - ١٤٣. البيهقي: تفرغ حكاية الاسلام ص ١٣٤ - ١٣٥ - ١٥٨ -
١٥٩.

الشيرازي: رسالة في بيان الحيلة الى الطب اللوحة ١٦ - ١٧ - ١٨ - ٣٤ - ٣٥. داود الانطاكي:
التذكيرة ج ١ ص ٨. نظمي عروضي سمرقندي: جهاز مقاله ص ١٦٩ ترجمة محمد بن تالوت
الرباط ١٤٠٣هـ. المجوسي: كامل الصناعة الطبية ج ١ المقالة الأولى الباب الثاني. ابن هبل: كتاب
المختبرات في الطب ج ١ ص ٣ - ٤ - ٥. صاعد: التشويق الطبي، اللوحة ١١ - ١٢ - ١٣.

لعلموا أن الخالق - تبارك - عادل لا جور عنده، وأنه يكافئ المرء بحسب دينه، فمن قَتَلَ قَتِلَ، ومن أفقر أفقر، ومن سَلَب سَلِب، ومن أُمْرَض أُمْرَض، ومن خَذَعَ خُدَعَ. ولو علموا أيضا بأن الإمهال من البارئ تعالى للمذنب تدريج وحجة عليه لسارعوا إلى الإقلاع عن الذنوب، وزهدوا من الدنيا من كل محبوب، وكان الخير الحق هو عندهم المطلوب.

فإن لم تكن أيها الحبيب عن قد نصب بفهمه لهذه الأقاويل، ووهبت له السعادة فاقبل وصايا الجليل بقراط، فإنه قال: (وإنه لا ينبغي لك أن تَخْذَع بِجَزَعِ امرأةٍ تَراها مَكْرُوبَةً فَرْعَةً من حلها فترجها وتعطيها دواءً (/) يُسْقِطُ جَنِينَهَا، فإنه لم يفزع من الله تعالى^(١)) ولا وجه لقتل الجنين، بل يجب تربيته، ولتربيته أجر عظيم، فأما أمه الرديئة، فلا تستعمل معها الرحمة، فإن فضيحتها سبب لصلاح غيرها من النساء، فاحذر أن تعطي مثل ذلك، اللهم إلا أن ترى أنت إعطاء ذلك خشيةً على الحامل وعلى الجنين من التلف، ولا فرق بين أن تعطى الدواء أو تشتريه، ويجب عليك أن تبدأ قبل تعرضك لعلاج الطب بقراءة كتب بقراط في عهده^(٢)، لتفهم وصاياه، وتلزمك عهده، وتدخل تحت أيمانه التي حلف بها، واستحلف المتحلين لصناعة الطب أيضا، ليلزمهم ذلك جميع شروطها^(٣).

وأنا أحكي لك فصلا من ذلك الكتاب، وتفسير جالينوس له، لتستدل به على غرضه، وعلى كثير مما قصدنا له في هذا الباب، قال بقراط: (وأقصد في جميع التدبير - بقدر طاقتي - منفعة المرضى، فأما الأشياء التي تضرهم، وتدني منهم بالجور عليهم فامتنع عليهم بحسب رأيي^(٤)) قال جالينوس: (وإن بقراط يخلصنا كيف يستعمل صناعة الطب طلبا لمنفعة المرضى، وذلك أن الطب قد يمكن فيه بتلك الأشياء بأعيانها التي يتنفع بها أن تضر، فيجب

(١) انظر وصية ابقرط وعهده، ابن أبي أصيبعة: حيون الأنبا ص ٤٦ - ٤٧ - ٥٦٤ - ٥٦٥.

(٢) من كتب ابقرط وكتاب المهد، ويعرف أيضا بكتاب الأيمان، ابن أبي أصيبعة: حيون الأنبا ص ٥٥.

(٣) انظر قسم ابقرط ووصيته في ابن أبي أصيبعة ص ٤٥ - ٤٦.

إذن على من كان شأنه أن يكون طبيبا^(١) فاضلا أن يكون تصرفه فيما ينتفع به المرضى. وما أحسن قوله في استثنائه في قوله: «بقدر طاقتي» وذلك أن كثيراً من الناس تجده يضر بالمرضى، ولا ينفعهم كثير منفعة بغير إرادة، فأما الذين يمكنهم أن ينفعوا المريض ولا يفعلون ذلك فقوم سوء أشرار، وذلك أن الفكر منهم رديء لإضاعتهم، وهم الذين يجيزون على تجاوز هذه الأيوان، وأما بقراط فبحسب رأيه يضمن أن يمنع من جميع الأشياء التي تضر، ويعطى جميع الأشياء التي تنفع. وقد أحسن بقراط في استثنائه (/) وقوله: «بحسب رأيه» وذلك أنَّ ما اتحن في جميع الأشياء إنما هو الرأي، وهو الذي منه يظن الإنسان أنه خَيْرٌ أو شَرٌّ، ترى من ذلك أنا نجد خلقا كثيرا فعلوا فعلا رديئا، ولم يجازوا على ذلك عندما احتجوا، فإن ما كان منهم بغير إرادة ولا معونة، وكثير من الناس فكروا في فعل الشر فلم يفعلوه فنزل بهم الحكم. ثم قال: «وإن من أمكنه أن يمنع الأشياء التي تضر ولم يجب أن تفعل فهو الإنسان الشرير المجاوز للمعهد، وأما الذي يجب أن يفعل الخير غير أنه لا يمكنه فعله فليس هو سببا للبلية، لأنه لم يمكنه صرفها».

وينبغي لك أن تستوصى بوصية بقراط التي وصى بها نفسه، فإنه قال: «ولا أشقَّ أيضا في مثانته [عن^(٢)] حجارة، بل اترك لمن كانت صنعتها هذا العمل، وليس ينبغي لك أن تفعل ذلك في الشق عن الحجارة فقط، لكن في أمثاله، كقذح العين، ويزل الماء، ونظائرهما، من أعمال اليد التي لها قوم قد تفردوا بها، لثلا تدخل نفسك فيها ليس من عملك، فتَهْلِكُ المرضى، وتهلك».

ولا ينبغي للطبيب أن يعالج مريضا لم يتحقق عنده مرضه، لثلا يوقعه في مرض آخر، ولعله يكون أعظم من الأول، فيحتاج أن يعالج من العلاج. ولا ينبغي للطبيب أن يَسْقِي دواءً مُسهلا إلا بعد حَذَرٍ وتوق، فإن وجب عنده إعطاؤه فيجب أن يستجيده ويقوم على إصلاحه، ويختار له الزمان

(١) وردت «طبيبا».

(٢) لم ترد «عن» في الاصل ولوردها هنا ليستقيم المعنى.

والوقت، فإن الصيف والشتاء يكرهان الاستفراغ، وخاصة وسطيهما، وكذلك وسطى النهار والليل^(١).

ولا ينفع الطبيب مدح الأشرار وأهل الخداع له، فلذلك لا ينبغي له أن يُسرَّ بذلك؛ لأنهم مخادعوه بحمدهم، ومحتالون لاستعباده، واستقراض (رجله)^(٢) بشكرهم.

ولا ينبغي للطبيب أن يحفل بدمٍ ذامٍ له على صواب أتاه، ولا ينته عن الصواب (/) ولو ناله مكروه، ولا يلتفت إلى قول يسمعه من المريض ولا يرضيه، فإن كثيرا من الأمراض يفسد التخيل والتمييز، بل ينبغي له أن يعمل ما يجب ويتبع في ذلك قول بقراط حين قال: «إذا فعلت ما ينبغي ولم يكن ما ينبغي فأت من فعل ما ينبغي لا تفعل ما دام الأمر كذلك». ولنكتف بما قلناه في هذا الباب من هذه الجمل والتذكير مع ما تقدم، ولنتبع ذلك بما جانسه من الوصايا التي يلزم الطبيب أن يتقدم بها إلى خدم المريض.

(١) انظر الرازي: الإرشاد ص ٩٧-٩٨ في استفراغ المعدة والأمعاء.

(٢) هكذا وردت.

الباب الرابع

فما يجب على الطبيب أن يوصي به خَدَمَ المريض^(١)

وإذا كانت الضرورة تدعو في معالجة المرضى إلى من يخدمهم - لمعجزهم عن خدمة نفوسهم، ولأن الطبيب لا يمكنه خدمتهم على الكمال - فقد يجب أن يكون لهم من يقوم بمصالحهم الموافقة لعلاج الطبيب، وتديره للمريض، ولأن خادَمَ المريض لا يمكنه علم ذلك إلا من الطبيب، فلذلك يجب على الطبيب أن يتقدم إلى الخادِمِ بما يحتاج إليه وقتاً بوقت، ويجب أيضاً على الطبيب أن يتفَقَّدَ على الخادَمِ حسن طاعته له، وهل يفي في عقله ويطِئُهُ بالقيام بما يُؤمَرُ به، فإنه ليس كل عاقل يصلح لكل عمل، ولا كل من يجب أعمال المريض يصلح لخدمته، وذلك أن الخادِمَ يحتاج أن يكون عاقلاً أديباً شفيقاً، له ذُرَّةٌ ويطش بالأعمال الموافقة للمريض، ويحتاج أن يكون له هبة على المريض، ومتى لم تكن هذه أوصافه دخل الضرر على المريض في نفسه، وعلى الطبيب في صناعته من المرضى، وأما ما يدخل من الضرر من جهة رداءة الأمانة والدين فهو عظيم أيضاً، لأن القليل الأمانة من الخدم قد يدعوه شره ورغبته (/) إلى هلاك المريض، إمّا بما يبذله له المريض ب/٦١ نفسه ليلبغ شهوته، أو بما يبذله له أعداؤه، وكذلك أيضاً متى لم يكن الخادِمُ للمريض شفيقاً عليه لم يؤمن منه التهاون بخدمته، وبغير شك أن من لم تكن له ذُرَّةٌ بالأعمال التي يحتاج إليها المريض كان من ذلك عليه أعظم

(١) انظر في العلاقة بين الطبيب والمريض ومن يخدمه. هبة الله بن يوسف: الفاقة الصلاحية في إحياء الصناعة الطبية الورقة ٢١٦ ب-أ. ب. ميكرو فيلم مركز البحث العلمي وإحياء التراث الإسلامي بعمامة أم القرى بمكة برقم ١٧٩/أ مجلد.

ضرراً، كالذي رأيته من جهل خادم تولى إصلاح ماء الشعير للمريض كنت أشرت عليه بأخذه، وكان المريض من أهل الأدب، فوثقت بعلمه ودرسته، فأمر خادمه بإصلاح ماء الشعير، وأخذ منه ما أخذ، فلما كان بعد أربع ساعات، وأتاني رسوله مذعوراً، فواقته وهو في كرب، فسألت عن السبب في ذلك فقال: لم أجد غير ماء الشعير، فحدست على أن البلية جاءت من إصلاحه، فقلت: إن كان تبقى منه شيء فهاؤه، فجاؤني منه بشيء جامد أبيض يشبه النشا المطبوخ إذا برد، فسألته كم شربت من هذا؟ فقال: رطلين بالبخدادي^(١)، فبادرت وقذفته فرمى به وقد بدأ يفسد ففرج عنه، وكانت الحيانة الأولى منه جهل خادمه بصنعتة، والثانية كثرة ما أخذ منه.

ولأن من المرضى^(٢) من لا يمكنهم تعريف الطبيب ما يجذونه، أما لأجل المرض في نفسه كأصحاب السكتة والبرسام^(٣) ونظائرهم، أو لأن المريض طفل لا يعقل، أو أعجمي، أو أخرس^(٤)، وأمثال هذه الموانع، فلذلك يحتاج الطبيب إلى معرفة حالات هؤلاء ممن يخدمهم، ولا يتم ذلك^(٥) لخدمهم إلا بما يوصيهم وينبهم عليه الطبيب، من تفقد الحالات والعلامات التي يحتاج إليها.

(١) الرطل: تعريب من اليوناني λίτρο ومثله في الرومي، والرطل من الأوزان التي شاعت في بلاد العرب منذ عهد الجاهلية. قال ابن الأعرابي الرطل: اثنا عشر لوقية بألواني العرب، والألوقية أربعون درهماً فلذلك أربعمائة وثلاثون درهماً. ابن منظور: لسان العرب مادة ر ط ل هـ.

(٢) وردت «المريض» وما التفتت هو ما يستقيم به سياق الجملة ومناها.

(٣) البرسام: لعله يقصد البرسام قال ابن سينا: «ومن الناس من لا يعرف اللغات بحسب أن البرسام اسم لهذا الورم أن البرسام أخف منه وليس ذلك بشيء فإن البرسام هو فارسي والبر هو الصدر والسم هو الورم. والبرسام أيضاً فارسي والبر هو الرأس والسم هو الورم. القانون ج ٢ ص ٤٤.

(٤) ونجد أن جل أطباء المسلمين أكدوا على هذه المسألة وهي عدم قدرة المريض على إلهام الطبيب ما يشعر به لأي سبب كان، أو لحالته، أو لعدم قفته في طبيبه يقول الرازي «إنه ربما يقع بالإحسان من اللبل المستحي منها، ما يحتاج الطبيب أن يأمر بعلاج في ذكره كرامة... فلذا لم يكن الطبيب مقرّباً نغمته الخشمة أو الجبين أن يشير عليه بذلك العلاج، أخلاق الطبيب من ٤٧ - ٤٨. ويقول صاعداً: «ويقلبه ويسمع كلامه... ويتصت له، ولا يفتح بقوله حتى يشهد عليه بقول من يخبر أمره وتغييره، فإنه ربما استحي أو فرح... وربما كان العليل لا يحسن أن يخبر عما يجد، إما لسوء تصرفه في العبارة، أو لغموض الملة. التشويق الطبي الملوحة ٢٢ - ٢٣.

(٥) وردت «الآلة زائدة بين كلمتي «ذلك» و «لخدمهم».

ومتى لم يمكن الطبيب أن يتولى إصلاح دواء المريض أو يصلح بحضرته
 فيجب عليه أن يوحي التسويي لخدمته - بعد علمه بفهمه -: كيف يصلح دواءه
 وغذاؤه، ومقدار كل واحد منهما، وزمانه، وغير ذلك من سائر تدابيرهِ. ولأن
 منزل المريض ربما كان غير موافق له، لمجاورته بما يؤذيه من روائح أو أصوات
 أو غير ذلك من المضرّات (/) به، فيجب على الطبيب أن يأمر بنقله من
 ذلك المنزل إلى الأوفق له، ويجب أن يحذر المواضع التي تحتقن فيها الأهوية
 والبخارات الرديئة، كسُفلِ الدور التي لا تحترقها الرياح، ولا ينقى هوائها،
 فإن ذلك مفسد جدا، أو ليختر له من البيوت الرياح الموافقة له، ويأمر أيضا
 بإصلاح هوائه المحيط به بما يوافق من البخور والزهور والرياحين، بحسب
 ما يوجبه مرضه والوقت، مع جميع ذلك يجب ألا تترك حول المريض - ولا
 بقربه - ما يبرز من جسمه، كبراز أو نفث، وخاصة ما له رائحة كريهة، فإن
 ذلك يضر به في مرضه، ويمرض خدمه، ويجب على خادم المريض ألا يجربه
 بما يفهمه، ولا بما يحزنه، ولا يسمعه ولا يريه ما يكرهه.

وبالجملة فإن جميع ما يعمل مع المريض مما لا يوافق عمل الطبيب فهو
 يفسد عليه علاجه، فيجب أن نحذر من ذلك، كما حذر منه وتقدم بالقول
 فيه الجليل بقراط في الفصل المقدم ذكره، وهو قوله: (وقد ينبغي لك ألا
 تقتصر على توخي فعل ما ينبغي دون أن يكون المريض ومن يحضره كذلك
 والأشياء التي من خارج).^(١) فقد جمع هذا الفصل ما بسطناه، وما لعله
 قد يبقّى مما لم نذكره فتدبره، وقس بجميع ما شرحناه ما لم نشرحه، لتصل
 بذلك إلى الغرض بهون الله تعالى.

(١) أيضا استشهد بقول بقراط هذا هبة الله بن يوسف أثناء حديثه عن المضار الداخلية والخارجية التي
 تعوق الطبيب وصناعة الطب وعلق على ذلك بقوله «ومن هذه الأشياء ما يمكن الطبيب مقاومته
 من جهة ما هو طبيب، ومنه ما لا يمكنه مقاومته لأن صناعة الطب يقف عنده ولا يلزمها أمن
 لأنها إنما تتضمن فعل ما يمكن لا فعل ما يمتنع والمقالة الصلاحية في إحياء الصناعة الطبية
 الورقة ٢١٧ ب.

الباب الخامس

في آداب عواد المريض^(١)

ولأن حالات المرضى مختلفة حسب الأمراض، وذلك أن من الأمراض ما يذهب معها تمييز المرضى كالوسواس والسكتة وما جانسها، فلذلك ينبغي ألا يُعاد هؤلاء، بل يُسأل عن حالاتهم فقط.

ومن الأمراض أمراض تقلق المريض ولا يمكنه معها كلام الناس لاستحيائها له (/) إلى ما تدفعه الطبيعة بتواتر، أو بتغاير روائح فلذلك يجب ٦٢ ب/ ألا يُعاد هؤلاء أيضاً؛ لئلا يلحقهم الكهوه والأذى بصبرهم على ما يحركهم على الخروج، من براز وقذف وغير ذلك. ولئلا ذلك ينبغي ألا يعاد من سُقِيَ دواءً مسهلاً، ولا من عرض له إسهال المرضى في يوم شربه للدواء.

ومن الأمراض أمراض حادة سريعة التنقل والتغير، تحتاج إلى مبادرة في التدابير من الطبيب ومن خدم المريض، فيجب أن يتقدم الطبيب أيضاً إلى أهل المريض ألا يدعوا عائداً ولا أحداً يدخل إليه إلا بمن يخدمه فقط، ليتوفر من يخدمه^(٢) على خدمته، ولا يشغل زمان التدابير، بها لا ينفع المريض.

ومن الأمراض أيضاً ما يبعث المريض على قول مالا يريد، وأيضاً على أفعال لا تصلح، كالذي يعرض كثيراً لكثير من أصحاب السوداء^(٣)، ومن

(١) حياة المريض من الآداب العامة التي دُعا إليها الإسلام، وتجد الأحاديث في هذا مفرقة في كتب السنن الستة. انظر عبداللطيف البندادي: الطب من الكتاب والسنة ص ٢٤١ وما بعدها.

(٢) وردت وما يخدمه.

(٣) السوداء: مرض نفسي مثله مثل الملتخوليا. يصحبه هذيان واختلاط في اللسان. ابن سينا: القانون ج ٢ ص ٦٠.

حدث بهم ضروب من المالنخوليا^(١)، فلا وجه لعيادة هؤلاء. فكم عائد قد خرفت ثيابه فضلا عن الشئمة.

وإذا كان أمثال هؤلاء المرضى لا يجب أن يُعادُوا، فإنَّ محتاج العائد بها سوى هؤلاء من المرضى أن يعلم إذا عاد مريضا كيف ينبغي أن تكون عيادته، فأول ذلك هو أنه يجب ألا يُطِيلَ عند المريض الجلوس، ولا يدخل إليه إلا بثوب نقي، ورائحة طيبة، لتقوى بذلك نفسه وتحركه وتسوقه إلى التشبه به، ولا ينبغي لأهل الصنائع الرديئة أن يعودوا المرضى؛ لئلا يضرهم بروائحهم، ويفسدوا عليهم الهواء، كبائعي^(٢) الكبريت والقطران، والدُّبَّاع^(٣) والقَصَّاب^(٤) وغيرهم^(٥)، ولا ممن تعلق بهم الروائح الرديئة، فالأنفع للمريض ألا يعود هؤلاء وأمثالهم.

وقال جالينوس - في تفسيره لقول أبقراط في ابديميا - وما ينظر إليه، يعني ما ينظر إليه المرضى: (»إنه ينبغي أن يطيل اللَّبَثُ عند المريض من عَوَّاده أصدُقُهُم إليه، وأقرهم إلى قلبه، فأما غيرهم فالتدبير فيهم أحد أمرين: إما أن لا يدخلوا إليه أصلا، أو أن لا يراهم طويلا«). وينبغي للطبيب (/) ١/١٣ إذا دخل إلى المريض من يستقله أن يلبث قليلا، ثم يقول: إنه ينبغي للمريض أن يبدأ، ليقوم من عنده، فإن ذلك يحدث في فكره لذة، وفي حس بصره قد يلتذ برؤية أشياء، من ألوان وأشكال وزهر النبات، وأصناف النبات، والصناعات والصور ما لا يلتذ رؤيته أو يكرهها غيره، فقد ينبغي للطبيب أن يسأل أهل بيت المريض عن الأشياء التي كان يلتذ بها، فيأمر بإدخالها عليه إلى البيت الذي فيه المريض، ولا يخبره بما يغمه من خبر تجارة

(١) المالنخوليا: وهي تغير الظنون والفكر عن المجري الطبيعي إلى الفساد وإلى الخوف. ابن سينا: القانون ج ٢ ص ٦٥، وقال الخوارزمي والمالنخوليا: ضرب من الجنون وهو أن تحدث للسان أفكار جريئة ويغلبه الحزن والحسود وربما صرخ وتطق الأفكار الرديئة وغلط في كلامه مفتاح العلوم ص ١٣١. المجوسي: كمثل الصناعة الطبية ج ٢ المقالة الخامسة الباب ٢٢.

(٢) وردت وكيع.

(٣) وردت «دبَّاع» وما أثبتناه هو ما يستقيم به سياق الكلام.

(٤) وردت «قصَّاب» وما أثبتناه هو ما يستقيم به سياق الكلام.

(٥) وردت «وغيرهم» وما أثبتناه هو ما يستقيم به سياق الكلام.

خسرت له منها سبب^(١)، ولا يذكر بحضرته ذكر ميت ولا خبراً رديئاً لمريض آخر. ولا ينبغي للعائد أن يستخبر عن مرضه استخبار متقص، فإن ذلك لا ينفع المريض من العائد إلا أن يكون طبيباً، ولا ينبغي له أيضاً أن يشير عليه بدواء ولا بقضاء، فيضّر به، ويفسد على الطبيب عمله، وربما كان ذلك سبباً لهلاك المريض. ولا ينبغي للعائد أن يعارض الطبيب بحضرة المريض متى لم يكن من أهل العلم، فيوقع له الشك فيما وصفه الطبيب، كالذي رأيته من بعض المشايخ وذوي النبل عند نفوسهم، وقد حضر عند مريض كنت أدبره، فبدأ يسأل المريض عن حالته، وحال دوائه وغذائه في مساء^(٢) يومه الذي كنا فيه، ثم حضرت قارورته فتكلم وأنا في جميع ذلك ساكت، ليحس بسوء أدبه، فما انتبه لذلك، بل وصف دواء، فلما فرغ من وصفته قمت منصرفاً، فقال لي المريض: تقوم وما وصفت لي شيئاً، ولا سمعت منك يومي هذا كله، قلت: صدقت وكذا^(٣) يجب، قال: ولم؟ قلت: أولاً فلان هذا الشيخ قد ناب عني وما بقى لي شيء أقوله، والثانية: لأنك قد قنعت بذلك، وأصغيت إليه فلا وجه لكلامي. فأما الشيخ فإنه خجل، وما عاد إلى مثل ذلك، وكذلك المريض اعتذر، فتأدبا جميعاً (/) ب/ بذلك وجميع من كان بالحضرة ومن سمع أيضاً، وإنما أحضرت ذلك هاهنا لينتبه به ويتأدب من لم يكن يعلم ذلك. فلنكتفِ بها ذكرناه في هذا الباب.

(١) هكذا وردت.

(٢) وردت «أسر» بالأصل وما أثبتناه هو ما يستقيم به المعنى.

(٣) وردت «وكلفي».

الباب السادس

فما ينبغي للطبيب أن ينظر فيه من أمر الأدوية المفردة والمركبة
وفسادها^(١)

ولأن الأدوية أعظم الأسباب في شفاء الأمراض، فلذلك يلزمُ الطبيب العناية بمعرفتها أولاً، ثم الجيد منها والرديء. والأدوية على ضربين: منها مفردة، ومنها مركبة. فلذلك تكون الأسباب الجالبة الفساد على الأدوية المركبة هي أكثر من الأسباب التي منها يدخل الفساد على الأدوية المفردة، وذلك من جهة إنباح الخطأ في التركيب، وقلة الحذق بصناعة التاليف والتركيب والمزج والخلط، فأصبح لما أذكره أيها الطبيب فإنك مضطر إلى عمله.

فأول ما يجب أن يعلمه الطبيب، ويعنى بالخدمة فيه، أمر الأدوية المفردة، ولا يتم له ولا يصح بقراءته ومعرفة ذلك من الكتب^(٢) لكن بخدمته للأستاذين من أصحاب الأدوية وحافظيها وخزنتها.

(١) إن معرفة الطبيب لقوى الأدوية المفردة والمركبة وتبميز جيدها وريديتها وخالصها ومفوشها مهم جداً وضرورة ملحة على الرغم من اختلاف وجهة نظر الرازي في ذلك حيث يرى أنه أخرى وأزين للطبيب وليست بضرورة. الحساوي ج ٢٢ ص ١، ووجهة نظر الرازي تنطلق من باب إنباحه بالتخصص حيث يرى أن للطبيب عملاً والمصيداني عملاً آخر. على أن أغلب الأطباء أكدوا على ضرورة معرفته لقوى الأغذية والأدوية، المفردة والمركبة وكيفية مقاديرها وتركيبها، انظر الرازي: الحساوي ج ٢٢ ص ١ وما بعدها. ابن سينا. القانون ج ١ ص ٢٢١ - ٢٣٨ الرسالة الألواحية. وهي رسالته في ترتيب الأدوية المفردة ألواحاً بحسب قواها وأصلها ومتانها المتعلقة بالأعضاء والأمراض. تحقيق الدكتور محمد سويدي، الدار العربية للكتاب، المحامي: كامل الصناعة الطبية ج ٢ المجلد الثانية في الأدوية المفردة وهي سبعة وخمسون باباً - انظر في قوى الأدوية المفردة وطبائنها من باب ١ حتى باب ١٩. وانظر ج ٢ المجلد العاشر الباب ١ - ٢ - ٣.

(٢) وردت وكتبه وما أثبتته هو ما يستقيم به سياق الجملة.

والأدوية المفردة على كثرة أصنافها يدخل عليها الفساد من وجهين:
أحدهما: فيما يخص جواهرها، والآخر: فيما يخص أعرافها، فأما الفساد
الداخل على جواهرها فهو في اجتنائها، وما قطع من الحشائش والأشجار،
واستخرج من البذور، وقلع من الأصول والصمغ، وأشباه ذلك قبل كماله
الطبيعي، وما أخذ كذلك من الثمار كان فيجأ، ومن البذور كان كثير الرطوبة
ضعيفا، فلذلك يجب أن لا يختزن منها شيئا أو تحكمه الطبيعة ويتم نضجه.

وما قلناه من ذلك هو بين لمن تأمل الفواكه والحبوب والبقول، فإن الناس
دائما ينتظرون بها للبلوغ إلى كمال نضجها، لقلة الانتفاع بها قبل النضج
(١) فعل الطبيب أن يعرف أزمته ذلك.

١/٦٤

وكذلك أيضا يجب ألا يدع الأدوية بعد نضجها إلى أن تأخذ في الفساد،
فيجري أمرها مجرى ما نضج من الثمار. فلم تقطف، فتعمل الحرارة
الفاصلة، فسادا، فهذا هو الفساد الداخل على جواهر الأدوية وأمثاله.

فأما الأعراض التي تلحقها بعد ذلك فهي من جهة خزانها وقلة علمهم
بذلك، أو تهاونهم بحفظها، وذلك كالذي يعرض لها من العفن إذا خزنت
نَدِيَةً فكبس بعضها بعضا، وكذلك يعرض لها من المواضع التي تخزن فيها
إذا كانت المواضع ندية، كسُفْلِ الدُّور، وخاصة إذا لم تكن الأهوية تخترقها،
والشمس تطلع عليها، فلذلك يجب أن تحفّف أولا في الظل، لأن الشمس
تضعف قواها، والدليل على ذلك نقصان ألوانها وروائحها، وبعد جفافها
تخزن في المواضع المعتدلة الأهوية، وكذلك ينبغي أن تحفظ الأدوية الأرضية،
كالأطيان والأحجار والأصلاح والزجاجات والعصارات، فإن المواضع الندية
تبطل^(١) هذه وتفسدها كما قلنا قبل.

ويجب أيضا على الطبيب أن يحذر من الأدوية ما عتق وطال مكثه، لأن
قوى هذه تضعف، وأفعالها تنقص، وكثير منها يفسد فيفعل الفساد لهرمها،
ومنها ما يسرع إليه الفساد لما فيه من الدهنية، ولذلك تريح وتتغير باليسير

(١) وردت «محمل».

من الندى، كيزر الحشخاش^(١)، ويزر الكتان^(٢) والفجل، وأشياء هذه. ويجب أن يحذر خزن دوائين أو أكثر في إناء واحد، لأن أحدهما يغير الآخر، والأقوى يفسد الأضعف، ويدل على ذلك اكتساب أحدهما من الآخر روائح وطعمه، ولذلك لا ينبغي أن يجعل دواء في إناء قد كان فيه آخر إلا بعد نقائه من الأول.

فهذه الأشياء وأشباهاها تفسد الأدوية بتقصير خزانها وتوانبهم، فتفسد بغير قصد منهم لفسادها، فيكون الضرر الداخِل على المريض في (/) علاجه، ٦٤ ب/ وعلى الطبيب في عمله عظيمًا، لا يستهان [به]^(٣).

فلذلك يجب على الطبيب أن يتيقظ لذلك، ولا يُعوّل إذا وصف دواء على أن يأخذه من الصيدلاني من اتفق عن يخدم المريض، بل يجب على الطبيب أن ينظر إليه قبل استعماله^(٤).

وأما ما يجري من فساد الأدوية بتعمد وقصد فهو أعظم ضررًا مما يجري بغير قصد، وذلك أن من الصيانة القليلي الأمانة من يخلط الدواء (الغالي الثمن)^(٥) بدواء يشبهه قليل الثمن، كالذين يغشون الأفيون^(٦) بدقيق الشعير

(١) الحشخاش: منه بستاني، ومنه بري، يزرع ينمو تنوعًا معتدلاً، والبري من جنس الأدوية ويدخل في تركيبها. ابن البيطار: الجامع ج ٢ ص ٥٩ الفسائي: المعتمد ص ١٢٧.

(٢) يزر الكتان: انظر منه ابن البيطار: الجامع ج ١ ص ٩٠، الفسائي للمعتمد ص ٧٢.

(٣) لم ترد دواء في الأصل واثبتاها ليستقيم المعنى.

(٤) ولقد حذر على ابن رضوان الطبيب المصري (ت ٤٥٣هـ/ ١٠٦١م) من جهل الصيادلة وتجار الأدوية، وعدم معرفة عامة الناس لهذه الأدوية وحقيقة أساليبها، وأورد في هذا المعنى حوادث عدة منها أنه قال ولقد اتفقت عام الأول غلامي إلى الصيادلة وأمرته أن يشتري لي دواء فجلاني بغيره فردته وكتبت معه رقعة باسم الدواء الذي وصفت فجاءني بأخر مراراً كل مرة يرجع بدواء غير ما التمسْتُ فلو كان غيري لاستعمل ما دفعه الصيدلاني كاتنا ما كانه ابن رضوان: النافع في كيفية تعلم صناعة الطب الورقة ٣ ب.

(٥) وردت والغرر الثمن: خطأ.

(٦) الأفيون: هو لبن الحشخاش الأسود. ابن الجزائر: كتاب الاختيار في الأدوية المفردة، الورقة ٧٧ ب. ابن البيطار: الجامع ج ١ ص ٤٥.

وعصارة الخس^(١)، والمحمودة^(٢) بالعنزوت^(٣)، والزنجار^(٤)، بالملمح، والكافور^(٥) بالرخام وبالأرز^(٦) وأشباه ذلك كثير. ومنهم من يستحل أن يعطي بدل الدواء دواء يشبهه في المنظر وإن ضاده في الفعل، فيقتلون المرضى، كالذي أعطى من دق ورق الدفلى^(٧) لإنسان طلب منه شيئاً فقتل مريضه. وللدهاء القليلي الدين منهم حيل في عمل أدوية تشبه أدوية بضروب من الحيل والتركيب لا أحصيها، ولا يصلح ذكر ما نعرفه منها، لئلا يتعلمه الأشرار. ولقد جاءني بعضهم بطباشير^(٨) عرضه عليّ وقد كان باع منه لجماعة من الصيادنة، فتأملت وشككت فيه، فلما ذقته وجدته معمولاً من الشب^(٩)، وعرفت بالحيلة فيه، فتكلمت به ومنعته من بيعه، وأنذرت من اشترى بالقصة. ومن هذا النوع من يعمل بالقرنفل^(١٠) والزعفران^(١١) والمسك^(١٢) وأشباه هذه من أصناف العطر، فإذا استعمله الطبيب

- (١) عصارة الخس: معروف جيد للمعدة، مبرد للموم، مفر للبول. ابن البيطار ج ٢ ص ٥٨، الفسائي: المعتمد ص ١٢٦.
- (٢) للمحمودة: هي القمونيا. ولم يذكرها جالينوس. وهي لبن حشيشة تشبه اللبلاب. ابن البيطار: الجامع ج ٤ ص ٤١، الفسائي المعتمد ص ٢٢٧ - ٢٢٨.
- (٣) عنزوت: وهو الأنزوت بالفارسية وهو صمغ شجرة تنبت في بلاد القرس شبيهة بالكندر ابن البيطار: الجامع ج ٤ ص ١٤١، الفسائي: المعتمد ص ٣٤١ - والأنزوت ص ١٠.
- (٤) زنجار: منه مصنوع، ومنه معدني، وأجوده المعدني المتولد في معادن النحاس ابن البيطار: الجامع ج ٢ ص ١٦٨، الفسائي: المعتمد ص ٢٠٨.
- (٥) كافور: وهو أصناف منها القيصوري، والرياحي، ثم الأزاد، والاسفرل، والأزرق. ابن البيطار: الجامع ج ٤ ص ٤٢، الفسائي: المعتمد ص ٤٠٤.
- (٦) ارز: وهو ذكر الصنوبر. الفسائي: المعتمد ص ٥٥٨.
- (٧) الدفلى: هو شجر ورقه يشبه ورق اللوز، وزهره شبيه بالورد الأحمر، وحملته شبيه بالحرنوب الشامي، في جوفه شيء شبيه بالصوف. ابن البيطار: الجامع ج ٢ ص ٩٣. الفسائي: المعتمد ص ١٥٤.
- (٨) طباشير: وهو شيء يكون في جوف القنا الهندي، وأجوده أشده بيضاء. ابن البيطار: الجامع ج ٣ ص ٩٦، الفسائي: المعتمد ص ٣٠١.
- (٩) شب: أصنافه كثيرة، إلا أن الذي يستعمل منها في الطب ثلاثة أصناف، الصنف المشقق والصنف المستطير، والصنف الرطب، وأجودها المشقق، وأجوده ما كان أبيض شديد البياض شديد الحموضة ليس فيه حجارة. ابن البيطار: الجامع ج ٣ ص ٥٣ الفسائي: المعتمد ص ٢٥٧.
- (١٠) القرنفل: هو ثمرة وعيدان يستعملان جميعاً، ويؤتى به من أرض الهند. الفسائي: المعتمد ص ٣٨٠.
- (١١) الزعفران: من أسنانه الجفافي والجاد والريحان والكركم أيضاً ابن البيطار: الجامع ج ٢ ص ١٦٢، الفسائي: المعتمد ص ٢٠٢.
- (١٢) المسك: يستخرج من الظياء ولا سباً من أرض التبت والصين، وأجوده وأطيبه ما يخرج من الظياء بعد بلوغه النهاية في النضج. ابن البيطار: الجامع ج ٤ ص ١٥٥، الفسائي: المعتمد ص ٤٩٥.

على سبيل الدواء دخل على المريض منه من الضرر ما لا يدخل مثله من جهة العطر، ولذلك لا ينبغي لطبيب لم يكن خدماً في الصيدنة بين يدي خُدّاقهم ومشايخهم أن يتولى شراء دواء من صيدلاني أو عطار، ولا يعالج به مريضاً، فكم من صيدلاني قد طمع في أطباء فدفع إليهم بدل دواء آخر، ولم يعلم ذلك الطبيب، كما رأيت منهم من دفع إلى الطبيب (/) بدل كمون كرمان^(١) يزر خس، وحب البان^(٢) بدل الفلفل الأبيض، فلم يعلم الطبيب بذلك، وبينهما تضاد عظيم في القوة والفعل، وكذلك رأيت من أعطى ميونج^(٣) بدليل فطراسالينون^(٤).

وأما إعطاؤهم العصارات والصمغ بعضها بدل بعض فكثير لا يحصى، لما بينها من التشابه، فكم من مريض قد هلك فيما بين عمى الطبيب وقلة دين الصيدلاني، فهذا وأمثاله يجري في أمر الأدوية المفردة، فيجب على الطبيب الاحتراز من أنواع فسادها.

وأما فساد الأدوية المركبة فأكثر وأعظم، لأن أصناف تراكيب الأدوية كثيرة جداً، ولكل نوع من التركيب غرض قصد نحوه، وبه يقع النفع، فإن تغير عن صورته ونوعه - بقصد أو باتفاق - دخل الضرر منه بحسب خروجه عن الغرض. من ذلك أن ما عمل من الحبوب المسهلة معجوناً بعسل أو بغيره من الحلاوة فقد أفسد وصار يضر ضرراً عظيماً، لأن الحبوب ركبت حبوباً معجونة بمياه فقط، ليتمكن جفافها، وعملت حباً لتبقى في المعدة فتحدث إليه بقواها الأخطا، لأن الأعضاء لميلها واستلذاذاها للحلاوة تمجدها إليها، فتحدث معها

(١) كمون كرمان: انظر عنه ابن الجزار: كتاب الاعتدال في الأدوية المفردة الورقة ٦٠ ب. ابن البيطار: الجامع ج ٤ ص ٨١.

(٢) حب البان: البان شجر يسمى ويطول كالأثل في استوائه، وثمرته تشبه قرون اللوباء، وفيها حب، إذا انتهى اتفق وانتشر منه حب أبيض الحبر نحو الفستق، ومنه يستخرج دهن البان. ابن البيطار: الجامع ج ١ ص ٧٩، الفسائي: المختص ص ١٧.

(٣) ميونج: تأويله بالفارسية زبيب الجبل، وهو حب الرأس أيضاً، وهو حب أسود كالحصن الأسود. ابن البيطار: الجامع ج ٤ ص ١٧٣، الفسائي: المختص ص ٥١١.

(٤) فطراسالينون: هو يزر الكرسي الجبلي، وهو حب أسود. ابن سينا: القانون ج ١ ص ٤٠٨، الفسائي: المختص ص ٣٦٦.

الأدوية الحادة التي تقع في هذه الحبوب، وهذه الحبوب هي حب الاصطمخيقون^(١) وحب القوقايا^(٢) وحب المفاصل^(٣) وما جانس هذه مما يقع فيه المحمود، وشحم الحنظل^(٤) والشبرم^(٥) وما سوى هذه من الأدوية المسهلة الحادة ومن التغيير لصور أدوية مركبة أيضا الداخلة منه الضرر العظيم ما عمل من الحبوب المسهلة حبا صغارا كصغار الفلفل لينحل بسهولة، وتنقى منه المعدة والأحشاء بسرعة، فإن جهل الطبيب علم هذه العلة فعمله حبا كبارا طال مكثه ولم ينحل بسرعة، وحل فوق (/) مقدار الحاجة، وربما أفسد بجذبه الأعضاء التي يطول مكثه فيها. وبضد ذلك ما عمل من الحبوب التي أمر الأطباء بعملها كبارا كالحمص ليطول مكثها، ولتبقى فتصل قواها إلى الدماغ الذي^(٦) قصد لتفتيته بها، وهذه هي حب الشيار^(٧)، وحب الذهب^(٨)، والأرياج^(٩)، فإن الذي لا يعلم لم عملت كذلك متى عملها صغارا لم يبلغ ما أراده، وقصرت عن عملها.

- (١) حب الاصطمخيقون: مركب يسهل المرتين والبلغم وينفع من الصداع العتيق وينقي المعدة وينفع من وجع المفاصل وأغلاطه كثيرة. ابن هبل: المختارات في الطب ج ٢ ص ٢٦٠، ابن سينا: القانون ج ٣ ص ٣٩٣.
- (٢) حب القوقايا: تركيبة لجالينوس يخرج الفضلات الرديئة وينفع من أوجاع الرأس البلغمية ويحلو البصر، وهو ستة أدوية مفردة ابن هبل: المختارات في الطب ج ٢ ص ٢٦٤.
- (٣) حب المفاصل: لعله يقصد الحبوب المستعملة في علاج أمراض المفاصل وهي كثيرة. انظر ابن سينا: القانون ج ٣ ص ٣٩١ - ٣٩٦.
- (٤) الحنظل: هو نبات يخرج أخصانا وورقا مفروشة على الأرض شبيه بأخضار ورقة القتاد البستاني ورقة مشرف وله ثمرة مستديرة شبيهة بكرة متوسطة مرشدة المرارة. ابن البطار: الجامع ج ٢ ص ٣٦.
- (٥) الشبرم: هو نبات قد يظن به أنه من أصناف البتروء المسى قيارسين، ولذلك يعد من أصنافه وله ساق طويلا أكثر من ذراع، كثيرة العقد، وعليها ورق صغار حاد الأطراف... وقد كان القدماء يستعملونه في الأدوية المسهلة. ابن البطار: الجامع ج ٣ ص ٥١.
- (٦) وردت والتي: وما أثبتته هو ما يستقيم به سياق الجملة.
- (٧) وردت والسيار: وهو اغلاط ينفع من أوجاع الرأس والمعدة. ابن هبل: المختارات في الطب ص ٢٦١.
- (٨) حب الذهب: هو اغلاط ينقي البدن وينفع من أوجاع الرأس ويحلو البصر. ابن هبل: المختارات في الطب ص ٢٦٤.
- (٩) الأرياج: يقول ابن سينا: الأرياج اسم للمسهل المصلح هذا تأويله وتفسيره الدواء الإلهي. القانون ج ٣ ص ٢٤٠. فهو تركيبة من الأدوية يطلب عليها المرارة والغرض منها تنقية الرأس والدماغ. ويقول الزهراوي: هو ما وقع فيه شحم الحنظل: التصريف لمن عجز عن التأليف الورقة ١٩٦ أ.

وكذلك جرى الأمر فيما عمل من الأدوية ناعماً وقد أمر الأطباء بعمله جريشاً من السُّفوفات^(١) والجوارشنات، فإن جالينوس ذكر أنه أشار على إنسان يشكو وجعاً ما بجوارشن الكمون، فعاد إليه وذكر أنه قد عمله هو لنفسه على النسخة التي رسمها له جالينوس، وأنه زاده وجعاً، قال جالينوس: فوجدت الفساد من جهة إصلاح الدواء في دقه، لأنه جعل دقه ناعماً ثم عجنه، فأمره^(٢) أن يعيد عمل النسخة بعينها وينخلها بمنخل واسع لينحدر جريشها، ثم يعجنه ويأخذ منه ما رسمته له، فلما فعل ذلك ووجد نفعه جاءني معجباً من ذلك، فأخبرته بالسبب، وأنه من جهة الإصلاح والتركيب، فهذا وأمثاله من تغير صور الأدوية المركبة كلها تجري هذا المجرى من الفساد.

وأما الضرر من جهة مواد الأدوية المركبة فهو ما أقول، أقول إن الفساد الداخِل على الأدوية المركبة من جهة موادها - أعني الأدوية المفردة التي عنها يكون التركيب - يدخل عليها من عدة أوجه. أحدها أن يبدل الأدوية ويغير جواهرها كالذي رأيناه من قوم يجعلون في الطريفل^(٣) بدل المليلج^(٤) الكابلي أصفر^(٥) لرخصه، وبين جوهريهما وفعليهما فرق عظيم، وأعظم من ذلك من لم يفتح بالأصفر حتى جعل بدله قشور رُمان وحسبك بهذا شراً وفساداً. والوجه الثاني من الفساد: هو إسقاط دواء أو أكثر من دواء من الدواء

(١) السفوفات. وهي الأدوية التي تؤخذ يابسة، غير معجونة وملتونة. الزهراوي: التصريف الورقة ٢٨٣ ب، ابن منظور لسان العرب ج ٩ ص ١٥٢ - ١٥٣.

(٢) وردت وقامر به.

(٣) الطريفل: هو بالهندية ترى أبيل، أي ثلاثة أضلاع، وهي المليلج أصفر، وبليلج، والمليج.

الحوارزمي: مفاتيح العلوم ص ١٤٠، ابن هبل: كتاب المختارات في الطب ج ٢ ص ٢٣٥ - ٢٣٦.

ابن البيطار: الجامع ج ٣ ص ١٠١.

(٤) المليلج: وهو أربعة أصناف وأجوده ما أصفر لونه وقرب من الحمرة. ابن البيطار: الجامع ج ٤ ص ١٩٦، الفسائي: المعتمد ص ٥٣٦.

(٥) أصفر: ويقصد به هنا دأصابع صفراء وهو النبات المعروف بكف عائشة ويكف مريم... قال ابن

سينا شكله كاللحم أبيض من صفرة ويبيض، صلب فيه قليل حلاوة، ومنه أصفر مع غيره بلا يبيض.

ابن البيطار ج ١ ص ٣٨ - ٣٩، الفسائي: المعتمد ص ٥٥٩. الحوارزمي: مفاتيح العلوم ص ١٣٨.

المركب لغلاته، أو لقلته (/) وجوده. ولعل ذلك الدواء الذي أسقطه - بشره ١/٦٦ وجهله - هو عمدة الدواء وهو لا يعلم.

والوجه الثالث: هو الزيادة في الدواء ما لم يذكر فيه ظنا من المركب له أن يزيده نفعاً بذلك، أو قصداً للزيادة في كميته. وإن قصد أيضاً أن يبذل ويزيد أدوية وينقص أخرى كان أعظم للآفة وأقوى للفساد.

والوجه الرابع من الفساد: هو الدخال من جهة كمية الأدوية المفردة في الوزن، وذلك كالأيارج الفير^(١) مثلاً، فإن كمية أدويته من جهة عددها تسعة، ومن جهة وزن كل دواء من هذه التسعة، هو أن يكون ثمانية منها بالسواء في الوزن، والصبر^(٢) بوزن الثانية الأدوية الباقية، فيكون للدواء المركب صنفان من الكمية، متى خرجا من مقاديرهما فسد الدواء.

وللدواء المركب^(٣) أيضاً من جهة الزمان نوع آخر من الكمية، يلزم الطبيب النظر فيه، وهو مدته وزمانه، فإن من الأدوية المركبة ما لا يصلح استعمالها دون بلوغها ونضجها، وذلك كالأقلونية^(٤) مثلاً، فإن القديما - وخاصة أوائل مركبيها - يأمرؤن بتركها ستة أشهر، ودفنها في الشعر - عل ما ذكر قوم - ثم حيثئذ تستعمل. ومنها ماله زمان يكون قوته فيه مبقية عليه، فإن جاوز ذلك الزمان ضعف فعله، وقصر عمله، وكان كالشيخ، وإن أفرط في البعد عن ذلك الزمان ماتت قوته وبطلت، وذلك كاللدريق^(٥)، فإنه إن جاز ثلاثين سنة، ضعف فعله، وكلها بعد عنها كان أضعف لفعله إلى أن يطل.

-
- (١) أيارج فيرا: ومنه المرتفع أمراض الدماغ، وغلبة الرطوبة وبقي المدة. وأخلطه مصطكي ودار صبي وزعفران وسنبل الطيب وسليخة واسارون وحب اللسان... الخ. ابن سينا: القانون ج ٣ ص ٣٤١، ابن هبل: المختارات في الطب ج ٢ ص ٢٥٩.
- (٢) الصبر، والصبر: شجرة لها ورق له رطوبة تلتصق باليد، تقيل الرائحة، مر اللذان جدا. ابن البيطار: الجفامع ج ٣ ص ٧٧، الفسائي: المعتمد ص ٢٨١.
- (٣) وردت «والدواء» وما أثبتناه هو ما يستقيم به سياق الجملة ومعناها.
- (٤) الأقلونية: هكذا وردت ولعله بقصد الفونيا، انظر ابن سينا: القانون ج ٣ ص ٣٣١.
- (٥) اللدريق: وهو الترياق، مشتق من تريون باليونانية، وهو اسم لما ينش من الحيوان كالانامي ونحوها. الخوارزمي: مفاتيح العلوم ص ١٣٩. الجواليقي: المعرب من الكلام الأهمجي ص ١٩٠. وأنواع تركيبة كثيرة. انظر ابن هبل: المختارات في الطب ج ٢ ص ٢١٠.

وكذلك يجب أن ينظر الطبيب في الفروق بين التراكيب، فإن ما عجن من الأدوية بالعسل كانت مدته وعمره أطول، لأن العسل يحفظ قوى الأدوية ويعين الأدوية بإيصاله لها، وإنضاجه وحلاه، مالا يوجد ذلك في أدوية أخرى من الأدوية الحافظة، وهذه الحافظة هي العسل والخل والثلج أيضا يحفظ ما (/) يجعل فيه، فأما ما عجن من الأدوية بالمياه كالحبوب والأقراص، فإن أعمارها قصيرة، لأن قواها وأفعالها تضعف سريعا، فلذلك يجب أن يتفقد الطبيب أمثال هذه الأشياء في النظر في أمر الأدوية.

ومع ما ينظر في أمر الأدوية - وجواهرها وكمياتها وكيفياتها وأزمانها كما قدمنا - فعليه أن ينظر أيضا إلى من هي منسوبة في عملها إليه، فإن من صنّاع الأدوية من هو مشهور بالثقة والأمانة.

وأعظم نظر للطبيب، بعد جميع ما قدمنا ذكره من أمر الأدوية المفردة والمركبة، هو بحثه عن أفعال الأدوية، فإن أفعال الدواء الواحد قد تكون كثيرة، وذلك بحسب ما قد اجتمع فيه من القوى^(١)، وذلك كالصبر مثلا الذي يفعل الإنضاج والجلي والتقوية والإسهال، وذلك بما فيه من القوى التي بها يفعل كل واحد من هذه الأفعال، وإذا كان الدواء المفرد له أفعال كثيرة لما جعلت الطبيعة فيه من القوى التي بها يفعل كل واحد من هذه الأفعال، وإذا كان الدواء المفرد له أفعال كثيرة لما جعلت فيه من القوى بحسب ماله من جهة مزاجه فأحرى وأجدر أن تكون أفعال الأدوية المركبة أكثر كثيرا، لما قد اجتمع فيها من الأدوية المفردة ذوات القوى الكثيرة، وبغير شك أن الدواء المركب إنما سمي مركبا لفعلنا فيه التركيب بالصنعة من الأدوية المفردة التي لم يكن لنا نحن فيها تركيب، فليس يُشكُّ في أن الأدوية المفردة مركبة أيضا، ولكن تركيبها هو من فعل الطبيعة.

(١) انظر في أفعال الأدوية وقواها. ابن سينا : القانون ج ١ ص ٢٣١ - ٢٣٥، ابن الف: كتاب العمدة في الجراحة ج ١ ص ٢١٠.

ومع نظر الطبيب من أمر الأدوية وأمر باعْتِها وَخَزَانِها ما قدمناه، فإن على الطبيب أن يُحَذِّرَ الصيدناني من إعطاء النساء أدوية تسقط الأجنة وتدر الحيض مما لم يأمره الطبيب بذلك، وينبغي للصيدناني أن يُحَذِّرَ إعطاء السموم^(١) لأحد غير الطبيب الثقة أيضا كالذرايح^(٢) (/) والأفيون، والأفيون^(٣) ١/٦٧ والسقمونيا^(٤) ولبن الشبرم، وما شاكل هذه، وفيما ذكرناه في هذا الباب كفاية لمن اهتدى وقصد العدل.

(١) وردت «السليم».

(٢) الذرايح : وهو سم قاتل جدا. ابن البيطار: الجبل ج ٢ ص ١٢٣، الفسائي: المعتمد ص ١٧٨.

(٣) الأفيون: هو لبن القصاص، يستخرجه حذاق الأطباء. الفسائي: المعتمد ص ٥٥٩ كما ينظر ابن

سينا: القانون ج ٣ ص ٣٩٤ - ٤٠١، وهو يدخل ضمن مجموعة من الأدوية المركبة.

(٤) السقمونيا: وهي المحمودة. وهو نبات له أخصان كثيرة يخرجها من أصل واحد طولها نحو من ثلاثة

أذرع، وهي من الأدوية المسهلة. ابن البيطار: الجبل ج ٣ ص ١٧.

سبب الطب

فيما ينبغي للطبيب أن يسأل عنه المريض وغيره من
يتولى خدمته^(١)

ينبغي للطبيب أن يكون ماهراً بالعلامات والأدلة التي بها يستدل على حالات الأصحاء، إذا كان قد تقدم بعلم علامات الصحة فهو عليه أسهل من استدلاله على حالات كثيرة من المرض، إذ كان كثير من المرضى يحول بينهم وبين إخبار الطبيب بما يجدونه أصناف من الموانع، غير أن هذه الموانع - وإن كثرت - تنضم إلى جنسين: أحدهما: جهل المريض بما يسأله عنه الطبيب، والآخر: بما يعوقه عن الجواب.

ولأن من العلامات ماهي مُدركة حِسّاً، ومنها معلومة استدلالاً، وكان الاستدلالُ خاصاً بالطبيب، ومعرفة ما يدركه الحس من علامات الأمراض وأعراضها، مشتركاً عاماً للطبيب والمريض، وكان الطبيب مضطراً إلى بعض هذه الأسباب والأعراض في تعرفه الأمراض من المريض أو من خَدَمه، وجب لذلك أن يكون الطبيب قد تقدم فعلم أجناس العلامات والأسباب

(١) أكد كثير من الأطباء المسلمين أهمية مسائلة المريض لاكتشاف علته، وقد أولى الرازي هذه المسألة اهتماماً كبيراً في سبيل الوصول إلى حلة المريض. انظر ابن أبي أصيبعة عيون الأنباء ص ٤٢٠، الرازي: أخلاق الطبيب ص ١٣٥، القفطي: تاريخ حكماء الإسلام ص ١١٠، صاعد: التشويق الطبي اللوحة ٢٢، هبة الله بن يوسف: المقالة الصلاحية الورقة ٣١٧ ب.

والأمراض، وبالجملة أجناس سائر حالات الأبدان وأنواعها وفصولها، ليعلم بكل واحدة من حوائه ما لتلك الحاسة من هذه الأمور^(١).

ولا يسأل المريض عما هو بين ظاهر لحسه، لأن ذلك من الطبيب عجز وجهل، وليستعمل ما يخصه من طرق الاستدلال والقياس، فيعلم بذلك ما لا يمكنه علمه من جهة المريض، وأما ما لم يكن للحواس ظاهراً ولا بيناً، والحاجة إليه ماسة في أعمال الطب، لضرورة تدعو الطبيب إلى تعرفه بمسألة المريض عنه أو من يخدم المريض (/).

ب/٦٧

ومثال ذلك، أن طبيباً دخل إلى المريض، فوجده يسعل ونفسه عليه ضيق، وجس شربانه^(٢) فدل على أنه محموم، وقد كان معلوماً عند الطبيب أن العلامات الخاصة بعرض ذات الجنب هي أربعة، هذه الثلاثة التي وجدها بهذا المريض، والرابعة هي نخس يجده المريض في جنبه^(٣)، ولأن النخس ليس يظهر للحس، ولا يجوز له أن يقطع على وجوده من جهة العلامات الثلاثة المقدم ذكرها، إن كان هذا عرضاً قد تعرض لغير ذات الجنب، فلذلك وجب ضرورة أن يسأل الطبيب ذلك المريض: هل يجد نخساً أم لا؟ فإن اجتمع وجود نخس الجنب عن السبب المحدث لهذا المرض ليصح له أي شيء من أنواع ذات الجنب، وهو بعد ذلك يأخذ في علاجه.

وهذا المسلك ينبغي للطبيب أن يسلكه^(٤) في تعرف سائر حالات الأبدان ليقن الأصحاء والمرضى بتدبيره، ويستسلموا في يده. وما ذكرناه، وإن كان بينا، فإن قول الجليل بقراط يزيدنا، قال بقراط: «إني أرى أنه من أفضل الأمور أن يستعمل سابق النظر»، فقله: «سابق النظر» يدخل تحت

(١) يقول الرازي - في معرض اهتمامه بالاستدلال على المرض من أحوال المريض - واستخرج سبب الوجع من التدبير والسن والزمان والمزاج، الحاوي ج ٣ ص ٢٧٩. ويقول أيضاً «يجتاج في استدلال على الأعضاء الباطنة إلى العلم بجواهرها أولاً بأن تكون شوهت بالشرع، وإلى العلم بمواضعها من البدن وإلى العلم بأفعالها، وإلى العلم باحفظها، وإلى العلم بما تحتوي عليه، وإلى العلم بفصولها التي تدفع عنها، لأن من لم يعرف ذلك لم يكن علاجه على صواب: والمرشد ص ٦٦.

(٢) وردت «شربانه».

(٣) وعنه من طرق الاستدلال بأحوال المريض على معرفة مرضه. انظر الرازي: المرشد ص ١١٣.

(٤) وردت «يسلكه» وما أثبتته هو ما يستقيم به سياق الجملة.

تقدمة المعرفة لجميع ما يحتاج إليه الطبيب في أعمال الطب، وتقدمة معرفته بذلك بين فضله وحداقته، ولأن تقدمه المعرفة تعم ثلاثة أصول، وهي معرفة ما تقدم، ومعرفة ما هو حاضر، ومعرفة ما هو كائن، فلذلك قال بقراط أيضا في المقالة الأولى من كتابه الذي عنوانه بايديميا هذا القول، قال: «وينبغي أن يُخْتَرَ بما تقدم، ويعلم ما هو حاضر وينظر بما هو كائن» قال «وينبغي أن يدرس هذه الأشياء» كما سنين ذلك في الباب الذي نصف فيه حنة الطبيب.

وبعد ما قدمته مما لا بد للطبيب من علمه في استخراج علم الحالات، فإني أتبع ذلك بتعريف الطبيب المدخل والمبدأ (/) الذي منه ينبغي أن يبدأ في تعرف الحالات، واجعل الكلام في تعرف حالات المرضى ليكون آبين وأنفع، فأقول: إنه^(١) بعد معرفة الظاهر من العلامات والأعراض للحواس ينبغي للطبيب أن يجعل له مبدأ ثانيا، وهو ما يتشكاه المريض، وما يذكره من يخدعه من شكاويه وأوجاعه، أو يتخذ ذلك أصلا للمساءلة، ومتى لم يفعل ذلك بقي مدهوشا متحيراً، لأنه لا يدري عما يسأل عنه، ومثال ذلك طبيب رأى مريضاً به إسهال قوي، ولم يكن عنده علم بأسباب الإسهال، فإن منه ما ينبغي أن يقطع، ومنه ما لا ينبغي أن يقطع بل منه ما يجب معاونه الطبع على دفعه، فغير شك أن ذلك الطبيب يبقى حائراً دهشاً، فأما إن كان حاذقاً فسينظر إلى لون البراز وقوامه وما يجده من روائحه، فإن وجده مثلاً أصفر استدل بأن صفراء قد اندفعت مع البراز، فيحضر خاطره أسباب اندفاع الصفراء، ويسمع من المريض ومن خدمه ما يقولونه من شكاوي المريض، فإن وجدهم يذكرون أنه^(٢) كان به حُمى غِبَّ^(٣)، وكان المريض في صيف، وسنه سن الشباب وبُخْرانته^(٤) قد أزف، علم من جميع ذلك (أن

(١) وردت وأنه.

(٢) وردت وأنه وما البتة هو ما يستقيم به سياق الجملة ومعتادها.

(٣) حمى غب: وهي الحمى التي تنوب يوماً ويوماً لا. الخوارزمي: مفاتيح العلوم ص ١٣٤. ابن سينا: القلقون ج ٣ ص ٣٤.

(٤) البخران: الذي يريد الأطباء بالبحران، تشير سريع يحدث للمريض عن حاله إما إلى ما هو أجود، وإما إلى ما هو أروى. الرازي: المرشد ص ٧٨. ابن سينا: القلقون ج ٣ ص ٧٧.

الإسهال هو^(١) لأن مرضه قد تَبَخَّرَ، وأنه لا ينبغي أن يقطع، وإن وجدهم يذكرون أسبابا للإسهال غير تلك، فيقولون مثلا: إنَّ الذي أحدث الإسهال أكل أشياء حارة حريفة^(٢)، وإدمان شرب شراب صرف أو ما شابه ذلك، تعلق بها سمعه منهم مع ما وجده من لون البراز وغيره، وجعل جميع ذلك مبدأ يبحث منه عن السبب، فما بان لحسه لم يسأل عنه، وما لم يبين لحواسه سأل عنه بعد أن يستعمل الاستدلال، فإن سأل المريض: هل هذا الإسهال لُبْخْران مثلا ضحك منه، وهزىء به، فقس على ما ذكرناه، واجعله لك أصلا وقانونا تستدل منه وتستخرج علم ما يُسأل عنه المريض والصحيح في تعرف حالاتهم. وبغير شك أن من كان (/) له ذكاء وفطنه سينتفع بما ذكرناه ب٦٨
نفعاً عظيماً، وذلك بما يحته ويبحثه إلى تعلم طرق الاستدلال، ومعرفة أصناف العلامات، فيصير بذلك ماهرا بالمساءلة للمرضى والتعرف لحالات الأبدان، وكثير من حالات النفوس، فقد اتَّضَحَ إذن نفع هذا المبدأ الثاني، أعني ما يشكاه وينطق به المريض من شكوائه، وصار هذا المبدأ تابعا للمبدأ الأول المقدم قبله، وهو معرفة الطبيب لما تقع عليه حواسه، وصارا متقدمين في المرتبة والطبع لما يريد أن يسأل عنه الطبيب للمريض، إذ كانت المسألة للمريض إنما تحجب بعد أن يشاهد حاله، أو يشتكي المريض^(٣) حالة ما إلى الطبيب، فحينئذ يأخذ الطبيب في تعرف تلك الحال، ويبدأ بعلمها من جنسها، ويقسم أنواع ذلك الجنس بفصوله القاسمة للأنواع، والمحدثه لها، فيستدل من تلك الفصول والخواص اللازمة للأنواع على صورها، وبعد ذلك يأخذ في البحث عن أسبابها وعللها الموجبة لحدوثها، ليتِمَّ له بذلك إزالتها وحسمها. ومساءلة الطبيب للمريض ها هنا يقع الاضطراب إليها في مواضع كثيرة، وذلك أن ما لا يدركه حس الطبيب من الأسباب، ولا أخبره به المريض،

(١) هكذا وردت والمقصود وأنه هو الإسهال.

(٢) حريفه: الحاراه طعم يحرق اللسان والقم. وقيل كل طعام يحرق فم آكله بحرارة مذاقه حريف.

ابن منظور: لسان العرب مادة «حرف».

(٣) وردت والمريض، وما أتته هو الصحيح.

ولا نقل اليه خبره من حَدِّم المريض أو غيرهم من المخبرين الثقات، فغير شك أنه هو يحتاج أن يسأل عنه المريض، أو من يخدمه ويقدر على الجواب. ومثال ذلك أن طبيباً استدعى إلى مريض به إسهال، فرأى صورة المريض، وتعرف من لون برازه أنه عن صفراء مفرطة، وكذلك استدل أيضاً من سنه، ومن لون الزمان الحاضر، ومن سحنة المريض وعمله على أن جميع هذه قد أوجبت كثرة الصفراء في بدنه، إذ كان سنه سن الشباب، والزمان زمان القيظ، وسحته تدل على أن مزاجه حار يابس، وكان مع ذلك عمله بعض أعيال النار، فقد صح للطبيب من جهة الحواس معرفة بعض أسباب المرض، ولأنه لم يشاهد (/) هذا المرض قبل ذلك الوقت، فغير شك لا بدُّ له من مُسألة المريض أو من يخدمه عن أشياء كثيرة لم يقدر عليها من جهة الحس، منها معرفة زمان ابتداء المرض ليعلم من ذلك كم قد مضى من الزمان منذ ابتداء، وإلى ذلك الوقت، فيعلم كم مقدار ما نقصت، وكم بقي بحسب قوة المرض وضعفه من الثبات.

ومنها أيضاً معرفة مقادير المجالس، وتواترها، وهل تختلف في الكثرة والقلّة ليلاً أو نهاراً، ومنها معرفة بقية الأسباب التي لم يظهر له الحس، من ذلك مساءلته عن أغذية ذلك المريض، ما كانت؟ وكم كان مقدارها، وأوقاتها، وترتيبها؟ وكذلك أشربته ومنها: هل سقي دواء؟ أو كان له تدبير أوجب ذلك مما يعمل به المريض وأشياء هذه الأشياء.

فإذا هو وجد الأسباب الموجبة لذلك الإسهال الصفراوي قد تشابهت صحَّ عنده علم سبب المرض، وأيضاً فإذا كان المرض مثلاً حمي غيَّب، وقد أوجبت كونها هذه الأسباب على ما قلناه قبل، ووجد الإسهال قد حدث في وقت بُحْران المريض، فقد اتضح له أن الإسهال هو بُحْران ذلك المريض من مرضه. وقد يضطر الطبيب في أوقات إلى مسألة من يخدم المريض لا المريض، وذلك لأسباب تقطع المريض عن الجواب، إمّا لأنه قد أسكت أو ناله غشي أو ما شاكل ذلك، وأيضاً فقد يحتاج الطبيب في أوقات إلى معرفة أشياء يضطر

إلى معرفتها في علاج المريض، من غير أهل المريض، وذلك كطبيب غريب دخل إلى بلد لم يكن عنده معرفة بوضع ذلك البلد، ولا بهوائه، ولا بمياهه وأشياء هذه الأمور، فدعي لعلاج مريض، فبغير شك أن الضرورة تدعو إلى تعرف هذه الأشياء من أطباء البلد وأهل الخبرة بها، إذ كان علمها لا يصح ولا يمكنه إلا بعد زمانٍ طويل، وتقص شاف، إذ كان من الأمراض أمراض بلدية، وأمراض وافدة، وأمراض شخصية^(١).

وما (/) يضطر الطبيب إلى مساءلة من هم أبعد من أهل البلد في بعض ٦٩/ب
الأحيان من أصابه في حرب سهم مثلاً، أو من استأمن، أو غيرهم ممن يخبر: هل سهامهم مسمومة أم لا؟ فيعمل بحسب ذلك.
فقد بان أن هذه المسألة للمرضى والأصحاء وأمثالها واجبة ضرورية لنفعها في حفظ الصحة، وفي علاج الأمراض.

ولما كانت مساءلة الطبيب لمن يتولى تدبيره وعلاجه يجب أن يكون على ترتيب طبيعي، لأنها داخلة في جمل أجناس المسائل الأربع التي بعضها يتقدم بعضها بالطبع، وهي: هل الشيء موجود أو غير موجود؟ ثم ما الشيء الموجود؟ ثم كيف حاله؟ ثم لم هو؟ وبغير شك أنه من قدم أحد هذه المسائل على ما قبله فقد جهل طريق المسائل، وأفسد البحث. ومن ترتيب الطبيب المسائل يُعَلِّمُ حَقِّقَهُ بما ذكرنا، وتَقْدِّمُهُ في صناعته.

ولما كُنَّا عازمين^(٢) على إفراذ باب للقول في محنة الطبيب، وكان هذا القول متعلقاً بذلك الباب، وجب ألا نُطِيلَها هنا في الكلام، في المسائل، وكيف يتقدم بعضها بعضاً بالطبع خاصة^(٣)، وقد تقصينا الكلام في المسائل وأنواعها وترتيبها في مقالة مفردة، لذلك جعلتها مدخلاً إلى علم الجدل، أنت تعرف منها جميع ما يحتاج إليه من ذلك، لكن نقطع هذا الباب هاهنا، وبه نختم المقالة الأولى ولله الحمد والمنة.

(١) يقول الرازي في هذا المعنى: «وإذا كان ممن يقرأ الكتب ويفهمها فنبغي أن ينظر هل شاهد المرضي وقلبيهم، وهل كان ذلك منه في المواضع المشهورة بكثرة الأطباء، والمرضى أو لا، فمن اجتمعت له هاتان الخلتان فهو فاضل...» محنة الطبيب، مجلة المشرق ٥٤ سنة ١٩٦٠م، ص ٤٩٥.

(٢) وردت في الأصل «معزوزة».

(٣) وردت وخاص، وما أتيته هو ما يستقيم به سياق الجملة.

المقالة الثالثة

الباب الثامن

فما ينبغي للأصحاء والمرضى جميعاً أن يعتدوه ويضمروه للطبيب
في وقت الصحة ووقت المرض

(/) إذا كانت أبدان الناس دائمة الاستحالة والتغير لامتزاجها من
متضادات يغالِب بعضها بعضاً، ولما طبعت عليه أيضاً من قبولها للتأثر^(١) من
المؤثرات العلوية^(٢)، فلذلك هي محتاجة إلى تعديل ما يفرط عليها من الزيادة
والنقصان، وإلى مقابلة كل كيفية قوية بما ضاؤها، ليعتدل بذلك المزاج
الاعتدال الذي يخص كل مزاج، ويتم لكل بدن أن يعمل أعماله الصحيحة
التامة. وهذا التعديل وسائر ما انضم إليه من إصلاح ما فسد من نظم
تركيب الأعضاء، ومن رَدَّ ما خرج منها في كمية عظيمة، أو تغيير شكله
أو موضعه عن حالته الطبيعية، هو أعظم أصول الطب، والعالم به وبما يتبعه
هو الطبيب.

وأيضاً لما كانت الأبدان الصحيحة هي التي يجب حفظها على صحتها،
ولا يتم للبدن حفظه على صحته إلّا بما شابهه، ولا يقدر على ما شابه الجسم
إلّا من عرف مزاجه، ومقادير أخلاطه، وصورة اعتداله الخاص به، وما يخص
عضواً من الأعضاء من المزاج والهيئة والتركيب، فالانصاف والوضع المبني عليه،

(١) وردت والتأثر، وما أبتناه هو ما يستقيم به المعنى.

(٢) الآثار العلوية: هي الأمطار والرياح والرمود والبرق ونحوها. الحواري: مفتاح العلوم ص ١١٠
ولملوكيات أوسع، انظر إخوان الصفا: الرسائل - الرسالة الرابعة في الآثار العلوية، المجلد ٢
ص ٦٢، دار بيروت للطباعة والنشر ١٤٠٣هـ.

ومعرفة النسب والمقادير التي بها يتم للشبه حفظ شبهه، وذلك بأسره مع ما يتبعه من لواحقه هي جملة أجزاء الطب، والقيّم بعلمها هو الطبيب، وهو الذي يقدر بذلك على حفظ الصحة وعلى اجتلابها إذا فقدت، فبواجب إذن أن الأصحاء والمرضى محتاجون إلى الطبيب في حالة الصحة وحال المرض^(١). وأيضاً لما كانت ذات الإنسان يجب أن تكون عنده أشرف أملاكه، وأشرف ما يملكه ويقتنيه لذاته هي الصحة، والصحة لا تثبت وتحفظ إلا بصناعة الطب، وجب لذلك أن يكون مقتني صناعة الطب عند العقلاء الأفاضل مؤثري الصلاح لنوائهم هو أشد الناس عندهم تقدماً، وأرفعهم منزلة، وأجلهم قدراً، وأصدقهم قولاً.

ولست أشير إلى من يسمى بالطب وهو عادم لمعناه، إذ كان^(٢) هؤلاء بالهوان أحق من الإكرام، لاستحسانهم الكذب (/) ورضاهم لنفوسهم بالمحال، لكنني أرى أن الكرامة واجبة لمن عرف قدر ما وهبه الله جل وعز له من جزيل النعمة، وعلو القدر، أعني ما يفضل به على نوع الإنسان من علم صناعة الطب لمنايته ورحمته له. ولما منّ بهذه الصناعة على نوع الإنسان لم يكن جملة أشخاصه يصلحون لتعلمها خصّ به أحاداً أفاضل، عقولهم صافية، وقرائحهم حادة، محبّون للخير، ووافون بأبناء نوعهم، ذوّ^(٣) رحمة وعفة، و لذلك وجب على من خصّه الله بهذه النعمة أن يذمّن شكره، ويحسن عبادته ويخلص له المحبة.

ويغير شك إن اختيار الناس وأفاضلهم يوجبون على نفوسهم لهذه الطائفة من الأطباء الإكرام والإعظام. وأن من أزرى على هؤلاء، ووَضَع منهم، وجَحَدَهم حقوقهم، فقد جحد نعم الله، وأصل متته، واستخف بإحسانه، ولم يشك عاقل في أن فاعل ذلك بنفسه استخف، وعلى جهله يبين. ومن

(١) إن اختيار الطبيب الخافق من الأمور التي أكد عليها الأطباء المسلمون سواء للأصحاء أو للمرضى انظر هبة الله بن يوسف: الملائكة الصلاحية ورقة ٢٢٧ ب - ٢٢٨ أ، حيدالطبيب البغدادي: الطب من الكتاب والسنة ص ١٨٣ - ١٨٩. ابن القيم: زاد المعاد ج ٤ ص ١٣٧.

(٢) وردت «كانوا».

(٣) وردت «هفه».

أدل دليل على جهله ما نراه عند المريض كيف لا يلتفت إلى والد ولا إلى ولد، ولا يرجو الصلاح من صديق ولا حميم، لكنه يستغيث بالله [ثم^(١)] بالطبيب، فإذا خلص من مرضه أساء^(٢) إلى الطبيب، واستهان بحقه، وليس ذلك فعل من ينبغي أن يُعَدَّ في عداد المذكورين بالعقل، بل بالهيمه لهذا أشبه، وأوصافها به أولى، وكم من ناس قد أبغضوا الأطباء، وكرهوا قريبهم، فضلا عن أن يحبوهم ويكرمهم لأجل منعهم لهم من شهواتهم، وتحذيرهم لهم من اتباعهم للذاتهم، فلذلك يكرهون اجتماعهم معهم، ويسبونهم ويكرمون دائما من تابعهم إلى شهواتهم، وفضل عندهم لذاتهم واستعمل معهم الملق وأكثر التردد^(٣) إلى منازلهم، ومالأهم^(٤) بالخدمة لهم فيما ييؤونه، والمحادثة بما يستحسنونه. ولما علم أهل الخداع والحيل من الأطباء بما يتفق على كل صنف من أهل اليسار والرئاسة من هذه الخدع يعملون لصيدهم بذلك المعنى فكانت هذه الحيلة لهم بمنزلة الشبكة للصياد^(٥).

(/) وإذا كان الأمر على ما ذكرنا، وامتحان ذلك سهل على من أراد تفقده، وتأمل ما قد نصب من الفخاخ والشباك وأنواع المصائد، أعني بذلك ما يتزيا به أهل الحيل من الزي، وما يعظمون لنفوسهم من المجالس، ويتخذون من الآلات والأمتعة في الدكاكين التي قد كبروها وزخرفوها - فليس ينبغي للعاقل أن تفره أمثال هذه الحيل، بل ينبغي له أن يفتقد من الطبيب ما يحسنه وما منزله من صناعة الطب، وينظر في ماذا أفنى عمره، وكيف سيرته. وبالجملة يجب أن يتأمل سائر ما نذكره في الباب الذي نذكر فيه محنة الطبيب، فإذا رآه من أهل صناعة الطب بالحقيقة فليعتقد فيه أنه من أولياء

(١) لم ترد دهم في النص حيث وردت «وبالطبيب»، والله سبحانه لا شريك له في شيء.

(٢) وردت «يسوء» وما ألتناه هو ما يستقيم به سياق الكلام.

(٣) وردت «التردد».

(٤) وردت في الأصل «وما يلهم».

(٥) يقول هبة الله بن يوسف «وطائفة خدع ذوي اليسار منهم يلزوم أبوابهم ومداخلهم خدائهم وملاطفتهم جلساتهم وأصحابهم حتى إذا مكثوا من الدخول عليهم، وأنسوا بهم كان أول ما به موافقتهم على شهواتهم ومساعدتهم على أغراضهم وتقرير أحوالهم وأعمالهم توصلوا إلى معرفة ما يتقصد إليه كل واحد منهم فينصرونه من ذلك الوجه...» لفظة الصلاحية الورقة ٢٢٤ ٢٢٥، كما وانظر صاعد: التشويق الطبي، الصفحة ٢٨.

الله^(١)، ومن المكرمين عنده، ولذلك وهب له هذه الصناعة، وخصه بفضيلة سياسة أبناء نوعه، وجعله مصلحاً لنفوسهم، ومُقَوِّماً لأخلاقهم، ومُعَدِّلاً لأبدانهم، وحافظاً عليهم صحتهم. هذا إذا كان طبيباً بالحقيقة أعني فيلسوفاً^(٢)، وإذا اعتقد العاقل في الطبيب الفاضل أنه من خواص الباري - تبارك وتعالى - فقد وجب عليه إكرامه في الظاهر، والمحبة في الباطن، وإشراكه في نممه، والمساعدة لقضاء حوائجه، إذ كان بصلاح حالاته تصفو نفسه، وتصح له أفكاره، ويتوفر على درس علم الطب، ويواظب على خدمتك في صحتك ومرضك، ولأنك أيها العاقل من الناس دائماً تحتاج إلى حفظ صحتك، إذ كانت الأسباب المغيرة لها دائمة التأثير فيك، وأنت أيضاً غير آمن من حدوث الأمراض بك، فأنت دائماً تحتاج إلى من يعرفك كيف تحفظ صحتك، وبماذا تحفظها، وكيف تتدبر في مرضك، وبماذا تعالجه، فإذاً واجب ضرورة عليك أن تجعل أفضل أطباء بلدك لك، وإنك لتوجب على نفسك بذلك قبول أومره، وصديقاً لتلزم نفسك الحياء منه، والإنصاف له، ومعلماً لتستفيد منه، وتحفظ عندئذ^(٣) صناعة (/) الطب، والنافع لك من ٧١ ب/ علمها، ويوجب عليه لك حقاً يخص التلميذ من معلمه، وصلته أعظم من

(١) ليس كل من التزم بصناعة الطب بالحقيقة، والتزم بأداب الطب هو من أولياء الله ومن المكرمين عنده لأنه تعالى يقول ﴿إِنَّ أَوْلِيَاءَهُ إِلَّا الْمُتَّقُونَ﴾ ولكن أكثرهم لا يعلمون ﴿الْأَفْئَالُ آيَةُ (٣٤)﴾.

(٢) الفلسفة هي أم كافة العلوم، والقضاء بها فيهم عليه العرب كان يجب على أحدهم إذا أراد التضلع من علم من العلوم الصرفة أن يدرس الفلسفة ويتقنها، والطب هو أحد أجزاء تلك العلوم المرتبطة بالفلسفة، ولذلك فقد صنف جالينوس كتاباً عنوانه «كتاب في أن الطبيب الفاضل يجب أن يكون فيلسوفاً» وبقي الطب والعلوم الأخرى مرتبطة بالفلسفة حتى فترة العصر الذهبي للدولة الإسلامية بالشرق حين ظهر مجموعة من علماء الطب بناتون يجعله علماً قائماً بذاته، وبمستقلاً عن الفلسفة وكان أشجع هؤلاء الأطباء، وأقدرهم على انتهاج هذا المنهج الجديد هو الشيخ الرئيس ابن سينا حين قال كلمته مصفاً كتابه الشهير «الحدي في قانون الطب» والذي فضله من جاء بعده من علماء الطب على ما سبقه من مؤلفات القدماء الطبية لما وجدوا فيه من حسن التبيين، والدقة العلمية، وما تميز به، مع الإشارة إلى خبرة مؤلفه وتجاربهم. تراث الإنسانية ج ٤ ص ٢٥٨. والمعلومات موسعة من فضل ابن سينا وفلسفته في فصل العلوم من الفلسفة ولا سيما الطب انظر البحث الرابع مؤلفه محمد علي الحلواني: القانون في الطب لابن سينا وأل أكسبومية العلوم الطبية: المؤسسة الوطنية للترجمة والتحقق والدراسات «بيت الحكمة» تونس ١٩٨٦م. وكفلك انظر برون: الطب العربي ص ٦٢.

(٣) ورويت وهذا لفظاً.

وَصَلَةُ النِّسْبِ وَالصَّدَاقَةِ، وَهِيَ وَصَلَةُ الْعِلْمِ وَالْأَدَبِ اللَّذَيْنِ بِهِمَا يَصِيرُ الْإِنْسَانُ بِالْحَقِيقَةِ إِنْسَانًا.

وَأَعْلَمُ أَنَّهُ كَمَا يَجِدُ الْحَسَنُ التَّدْبِيرَ بِمَنْزِلِهِ يُعَدُّ لَهُ الْقُوَّةُ وَالْكُسُوةُ، وَيُصْلِحُ الْمَسْكَنَ لَهُ وَلِعَائِلَتِهِ قَبْلَ مَوَافَاةِ الشِّتَاءِ، فَكَذَلِكَ يَرَى أَيْضًا مَلَاَحَ السَّفِينَةِ^(١) يَعِدُ مَصَالِحَهَا قَبْلَ مَوَافَاةِ الرِّيحِ وَالشَّدَّةِ لِتَكُونَ مَصَالِحُهُ وَمَا بِهِ يَرْجُو الْخَلَاصَ مِنَ الشَّدَّةِ عَتِيدًا عِنْدَهُ، فَكَذَلِكَ أَعَدُّ لِنَفْسِكَ طَيِّبًا مُوَافِقًا، وَاحْفَظْهُ عَلَى نَفْسِكَ بِحَسَنِ الْعَشْرَةِ وَالسَّيْرِ وَالْكَرَمِ، لِيَكُونَ لَكَ عِدَّةٌ لَأَوْقَاتٍ هِيَ أَصْعَبُ وَأَخْطَرُ مِنْ شِدَائِدِ الْبَحْرِ وَالشِّتَاءِ، وَفِيهَا ذِكْرُنَاهُ كِفَايَةً لِلذَّوِي الْأَلْبَابِ.

(١) هَذَا التَّشْبِيهُ بَيْنَ الطَّيِّبِ وَرِبَانِ السَّفِينَةِ نَجِدُهُ فِي مَقُولَةِ الْجَالِيَتُسِّ، نَقْلُهُ هَبَةُ اللَّهِ بَيْنَ يَوْسُفَ، الْخَالَةِ الصَّلَاحِيَةِ الْوَرَقَةُ ٢٣٧ أ، ب.

الباب التاسع

في أن الصحيح والمريض يجب عليهما القبول من الطبيب

وأقول أيضا لمن قد اختبر طبيبه، وصح عنده فضله في صناعته، وثقته في أمانته، وإخلاصه الود والنصيحة لمن يريد تدبيره: إنه يجب أن يستسلم في يديه، ويثق بقوله وعمله، ويتجنب مخالفته، إذ كان قصوره عن فضله في صناعته دليلا على بعده عن الصواب، ومن عجز عن الصواب فيجب أن يلتمسه من القادر عليه، ولا يعدل عن ذلك.

وأضا فإن الأمانة مع العلم يدفعان الهوى، ويهيدان إلى الحق، فمن بان علمه، واتضح أمانته، فقد وجب أن يوجد الحق عنده، ووجب اتباع أمره ونهيه، واتخاذ إماماً إلى الحق والهدى والمصالح، ومن عدل عن أوامره ونواهيه فقد رغب في الباطل والمحال، وسريعا ما يقع في المضار والمكاره، ولأن الحق والصواب قد يدخل الأفة على طالبهما من وجهين:

أحدهما: من قلة خبرته بالصواب، وسوء تحصيله للحق، فلذلك ربما وجده يظن أنه لم يجده (/) بعد، وربما توهم أنه قد أدركه وهو بالحقيقة لم يجده.

والوجه الآخر: أن طالب الحق ربما طال عليه الطريق إلى الحق، واعتورته في طريقه شكوك وشبهة فناله الضجر والملل، فلا يصبر حتى يستوفي سائر طريقه، لكنه يقطع على شبهة من الشبه أنها هي الحق، فيفوته بذلك درك الحق.

فإذا كان هذان الوجهان هما أمان على طالب الحق فيجب أن يحذرهما، إما بنفسه إن وثق باختياره، أو بغيره من أهل الخبرة.

وإذا كان ما ذكرناه متجهاً في كل قول ومعنى يلتمس حقيقته، وكانت حقيقة صناعة الطب وصواب علمها وعملها مستصعبة جداً، بغير شك أنه سيحتاج المختبر لصدق الطبيب في أقاويله، ولصوابه في أعماله، إلى زمان طويل، ودرجة قوية، وجهد دقيق.

وإذا كان ذلك ممتمناً على عامة الناس فإن من أحمذ الأمر للعوام والمتوسطين إذ كانت حاجتهم إلى الأطباء كحاجة الخواص إليهم، أن يسلكوا في اختيارهم هذا الطريق، وهو أن ينظروا إلى أفاضل زمانهم وأهل الثقة والعلم من أهل بلدهم، بمن يثقون؟ ولن يمدحون؟ وعلى من يعتمدون؟ فيعتمدون هم أيضاً عليهم، فيطيعونهم ولا يخالفونهم، ويتبع ذلك أيضاً أمر هو أشهر وأبين لهم مما يجتبرون به الأطباء، وذلك بأن يتفقدوا ما يحكيه الثقات عن ذلك الطبيب في كثرة من عوفي على يديه، وحسن الثناء عليه، فإن في ذلك ما دلّ على سعادته في نفسه، وبركته على المرضى، وعلمه بما يعمل^(١)، وإذا بان ذلك بعد الزمان الطويل فقد وجب ألا يخالف ذلك الطبيب، ولأجل ما يقع من الأغاليط أو سوء الفهم والتحصيل من المرضى ومن يخدمهم فيهلك بذلك كل من المرضى، فلذلك يجب أن يحذر الكل من ذلك، أعني الطبيب^(٢) (/) والمشاوَر له. ولأن في ذكر ما شاهدناه من ذلك دلائل على صدق ما قلناه، وفيه أيضاً تنبيه إلى الصواب، وتحذير من الخطأ، فلذلك أنا أذكر من ذلك عيوناً.

فمن ذلك أنني شاهدتُ طبيباً بمدينة حَلَب، حاذقاً بالطب، وقد أشار

(١) يقول الشيرازي: «فإذا أردت أن تجرب طبيباً فاعبر أولاً سيرته، وتأمل طريقته فإن وجدته فيها مرضياً فالتفت له ولها، وإن كان بخلاف ما فهو فعل عنه إلى ما سواه... وينبغي أن تعتمد منهم على ممارس الأهل، وصاحب الأطباء في زمان حديثه ومن شبيبه إلى وقت شيخوخته...» وإذا وجدت من الأطباء من طالت حنكته، وكثرت تجربته، فقدمه على من كان دونه «وإذا رأيت طبيباً أجمع أطباء المصر على تفضيله، واتفقوا على تعظيمه وتبجيله، فلا تشبه عليه...» ص ٨٠-٨٤.

(٢) وردت العبارة «أعني الطبيب» مكررة.

على مريض بكبده مرض، أن يأخذ دائق^(١) راوند^(٢) مع ماء الرازيانج^(٣) الرطب وسكنجين، فاشتبه على خادام المريض اسم الراوند، فظنه زراوند^(٤) فاشترى بدائق زراوند، وأعطاه للمريض كرها، فمات آخر النهار، لأنه كان مقدار ما سقاه كثيرا، (فلما يجب)^(٥) عن ذلك الغلط برىء منه الطبيب والرسول والصيدلاني، لأنه جرى بغير قصد، وهلك الرجل. وكذلك رأيت من غلط في الاسم بين أفيون وأفيمون^(٦). وأمثال ذلك كثير. فلأجل ذلك ينبغي أن يكون الطبيب شديد التفقد لتحصيل المريض، أو من يخدمه، إذا كان يريد أن يلزمه القبول منه، وألا يخالفه ليصح الأمر ويخلص.

وكذلك أقول أيضا لمن يريد الطاعة للطبيب أنه يلزمه أن يفقد تحصيل الطبيب، لأن الرغبة والرغبة قد تغيرانه، وأيضا: هل الطبيب آخذ نفسه بالقبول من أفضل صناعته، وملتزم واجباته، ومتته عما ينهى عنه؟، فإن وجد كذلك فليطعمه، ويسلم نفسه وجسمه في يديه، وإن وجده يأمر بها لا يفعله، فلست أشير عليه بالاستسلام إليه، ولا بالطاعة له، إذ كره طاعة الحق، وأطاع لذاته وهواه، فلذلك سقطت طاعته عنه.

ومن الوصايا التي ينبغي أن يتحفظها، ويعمل بها من وثق بطبيب، واعتمد على عمل لا يجوز في رأيه، وذلك بأن يشاور طبيبا غيره سرا منه، لأنه لا يخلو^(٧) الطبيب من أن يكونا في صناعتهما بمنزلة واحدة، أو أحدهما

-
- (١) دائق. ويجمع على دوائق، وأصلها من الفارسية دانه، ومعناها حبة استعمله المسلمون بوزن مقداره عشر حبات من الشمير. الكرمي: العقود العربية، وعلم النبات ص ٢٠٥.
- (٢) الراوند أصل أسود قريب إلى الحمرة، لا رائحة له، رغو إلى الحفة، ابن البيطار: الجامع ج ٢ ص ١٢٩، الفسائي: المختص ص ١٨١.
- (٣) رازيانج: دواء يسخن إسخاقا قويا يشبه بزر الكرفس في الكثير من أفعاله. ابن البيطار: الجامع ج ٢ ص ١٣٤، الفسائي: المختص ص ١٨٢.
- (٤) زراوند: منه المخرج، يقال له الأثني، ومن الطويل ويقال له الذكر. متن الرائحة، ومالح الكبير من الأمراض. ابن البيطار: الجامع ج ٢ ص ١٥٩، الفسائي: المختص ص ١٩٩.
- (٥) لعل المعنى وفلما أجيب عن ذلك.
- (٦) أفيمون: هو زهر الصف من النبات الصلب الشبه بالصمغ وله رؤوس دقاق خفاف لها أذناب شبيه بالشمع. ابن البيطار: الجامع ج ١ ص ٤٠.
- (٧) وردت «أن» بين كلمتي «يخلو» و «الطبيبان» فحذفت لإعلاها بسباق الجملة.

(/) أفضل من الآخر، فإن اعتمد على الأدون فقد أخطأ إذ ترك الاعتماد ١/٧٣
على الأفضل، وإن اعتمد عليه ثم أراد رأيا مع رأيه عن هو دونه فذلك
أشنع وأقبح، إذ جعل الناقص (عيارا للثام)^(١) ولست أمتنع من مشاورة
طبيين، وثلاثة، وما فوق ذلك لمن أحب مشاورتهم، ولكن يفعل ذلك من
حيث يجمع بينهم؛ ليبحثوا عن الحق بعضهم مع بعض، ويشيروا بما يرونه
صوابا على اتفاق منهم، فبذلك يسهل درك الحق.

واعلم أن مما يؤمن معه الاشتباه والنسيان، وتكون العاقبة فيه محمودة،
ليستشير الطب^(٢) والطبيب جميعا، وأن يكتب عن الطبيب ما يشير به من
الدواء، ثم أوثق من ذلك أن ينظر إلى ما أشار به، ويعاينه. وأشد ثقة
من الجميع أن يتولى هو إصلاح الدواء، أو يصلحه من يثق به بحضرته،
وهو يُقدَّر كميته، ويشاهد دَقَّه ونَحْلَه أو عَجَّته، أو طَبَخَه، أو غير ذلك
من الإصلاح، فليست أحصي كم ضرر دخل على الطبيب وعلى مرضاه ومن
يدبرهم، من اتكاله في إصلاح الأدوية على حرم في المنزل وخدمه، وذلك
أن المريض يسوء حاله، والطبيب يسوء ذكره.

ولقد رأيت مرارا من فساد ماء الشعير في قشره وفي طبخه وفي تقدير مائه،
وتارة أنواع من الفساد - ولا يمكنني إحصاؤها - جَرَّتْ من خدم المريض
والطبيب لا يعلم، فأضررت بالمريض، وأفسدت على الطبيب تدبيره، على
أن ماء الشعير هو من الأشياء التي^(٣) قد ألف الناس إصلاحها في منازلهم،
كأنصاف الحبوب والمعاجين، وغير ذلك من التي لها شروط في صنعتها،
كتحبيب بعض الحبوب صفارا وبعضها كبارا، وكذلك بعض الأدوية ناعمة
وبعضها جريشة، فهي كـبعض المطبوعات التي يقع بعض حوائجها في حال
طبخها، وبعضها بعد طبخها (/) فإني لا أحصى كم رأيت من الخطأ ب
الجاري فيها، فلذلك ليس ينبغي لأحد أن يثق على صنعتها بأحد ممن في

(١) هكذا وردت. والعيار: هي الموازنة والمساواة. ابن منظور: لسان العرب مادة «عار». والثام: هو
الصلح. ابن منظور لسان العرب (مادة ث م م).

(٢) وردت «الطبيب» وما أبتناه هو ما يستقيم به المعنى.

(٣) وردت «الشيء».

منزله، ولا من يخدمه غير طبيبه، أو من يرتضيه الطبيب من تلاميذه، أو الصيادلة الموثوق بهم عنده.

وإذ قد ذكرت في هذا الباب جملاً من الوصايا التي ينتفع بها الأصحاء والمرضى عند قبولهم من أطبائهم، فإني ألحق ذلك بوصية عظيمة كثيرة النفع، وكثيراً ما يتجاسر^(١) عليها الناس، والخطأ الواقع من جهتها ليس بالصغير، وهي كتمان المريض وتخدمهم عن الطبيب ما يحدث وما يقع من الخطأ، وفي كشف ذلك للطبيب فوائد ومنافع كثيرة، لأنه يسارع إلى تلافي ما وقع فيه التفريط، وإصلاح ما حدث من الفساد، فيجب على كل عاقل ألا يكتنم طبيبه شيئاً من الحوادث التي قد تحدث عن الطبع، ولا من فعل أتاه هو بقصد، واتفق عليه بعرض.

(١) يتجاسر: أي يقدم. ابن منظور: لسان العرب مادة وج م ر.

الباب العاشر

فيما ينبغي للمريض أن يتقدم به إلى أهله وخدمه

ولما كان الصحيح من الناس يمكنه أن يتولى تدبير نفسه لحفظ صحته، ويشاهد أيضا ما يتولى تدبيره من ذلك أهله وخدمه، وكان المريض لا يمكنه ذلك حال مرضه، وجب لذلك على كل عاقل من الناس، إذا كان يعلم أن الأمراض قد تعرض للأصحاء، أن يتقدم في حال صحته بإعداد أنواع مصالحه لمرضه، كالذي يفعله حكماء الناس من إعدادهم مصالح شتائهم قبل وروده، وكذلك يفعله أيضا الحاذق بتدبير السفينة في حال سكون البحر، من إعداد جميع مصالحها قبل هيجان الريح، ليكون ذلك عتيدا لديه عند الحاجة إليه، ولأن أنواع (/) مصالح المريض كثيرة مختلفة، وتعدد أشخاصها ممنوع، فلذلك يجب أن يذكر منها: هل هي أنواع لتلك الأشخاص، ومن العلم بتلك الجمل يمكن المريض [أن^(١)] يدرك علم ما يحتاج إلى التقدم به، والوصية إلى أهله وخدمه في حال صحته لحال مرضه.

وأول هذه الوصايا هي تقدم الإنسان مع ابتداء مرضه إلى أهله وخدمه بقبوله من طبيبه ما يأمرهم به من سائر تدابير مرضه، ويحذوهم من مخالفته. ويغير شك أن القابل للأمر، والطائع للأمر، إنما يقبل ويطيع رهبة أو رغبة، أولها جميعا، والطائع رهبة فقط قد تفسد طاعته سريعا، وذلك يكون (مع) انعدام سبب الرهبة^(٢). ومثال ذلك أن يكون الخدم والأهل طائعين قابلين فزعا ورهبة، فإذا اتفق للأمر المطاع مرض يصصره، أو تغير تمييزه، زالت

(١) لم ترد هذه في الأصل وأثبتناها هنا ليستقيم سياق الجملة.

(٢) وردت هذه العبارة مرتبطة في الأصل حيث وردت ومع عدم علمه عليه كانت الرهبة.

هيئته عن خدمته^(١)، وفسدت طاعتهم له، وأمكنتهم بذلك أن يصنعوا به ما يشاؤون. فأما الخدم والأهل الطائعون محبةً، فطاعتهم ثابتة لا تتغير، فالثقة بهم دائمة لدوام المحبة منهم، وإن انضاف إلى المحبة هبة أكدت دوامها، وأيدت قوتها، وإذا كان الأمر كذلك فيجب على كل عاقل أن يبدأ أولاً في حال صحته بالإفضال والإحسان إلى أهله وخدمته، لتصح له منهم المحبة والشفقة، وليثق منهم بالقبول منه، والطاعة له والنصيحة، وعند مرضه إن عرض له تغير تميزه، وأزال هيئته عنهم، وبعد ذلك فليأمرهم بالقبول من طبيبه، وليثق منهم بالطاعة له، والشفقة عليه.

ومن فروع هذا الباب - المقدم ذكره - أن الإنسان إذا استعمل العدل مع أهله وخدمته، علّمهم استعمال العدل معه عند حاجته إليهم، وإذا أفضّل عليهم، وأحسن إليهم، وظهر لهم منه المحبة والشفقة دعاهم ذلك (/) إلى ب/٧٤ الشفقة عليه والمحبة له، وتعلّموا من أفعاله بهم ما يعملونه معه.

ومثال ذلك من اعتل له خادم فدعا له بطبيب حاذق ليدبره، فلم يثق في إصلاح أدوية مريضه ذلك بأحد، من سائر أهله وخدمته، بل تولى تدبيره هو بيده أو من يثق به بحضرته، وأقبل على الاستفهام من الطبيب جميع ما يحتاج أن يفهم منه، من أمر الدواء والغذاء، وجعل يواظب على تعرف مصالحي المريض، ويقوم بها أتم قيام، حتى يبرأ خادمه من مرضه، فليس يشك عاقل في أن فاعل ذلك مع خادمه مع ما قد أكد له من الحمد والثناء والشكر، فانه قد علّم خادمه كيف يخدم المرضى في أمراضهم، وأول من يحظى بذلك منه هو في نفسه إن مرض، أو من يعنيه أمره ممن في منزله، لأنه إن كان ذلك الخادم ذا نفس زكية، وطبع محمود، كانت منزلته فيما عومل به منزلة ما بذّر في الأرض النقية الزكية التي لا يضيع فيها بذر، فهو لذلك يحفظ ما علّمه، ويتذكر ما عومل به، ليقابل الجميل بمثل، والمحبة بمثلها، بل بأكثر منها، ويستعمل من الخدمة ما يعلمه. فأما من رام^(٢) الكفاية، والقيام بالخدمة الموافقة التامة من أهله وخدمته من دون الكفاية لهم، والقيام

(١) وردت «خدمته».

(٢) رام: طلب. ابن منظور: لسان العرب ١٢ و ١٣.

بمصلحهم الموافقة الكاملة، والتبصر لهم علماً وعملاً، فقد رام المُحال،
والتمس الممتنع وما مثاله إلا كمن رام الخط الجيد من قلم [لم] (١) يقيم
بإصلاحه.

ولقد رأيت من الناس أناساً دخل عليهم أصناف من الضرر من خدمهم
وأهلهم، بسبب جهلهم بما ذكرناه. فمن ذلك أني رأيت رجلاً كان به ذات
الجنب، فصح مرضه، ونفث جميع ما كان في صدره، وزال حمله، واستقامت
نفسه، فأمرته بصب الماء، ومنعته من بعض الأغذية، فلما رأته من غد
وجدته قد حُم، وقد حدث (/) به أعراض رديئة أنكرتها، فلما بحثت عن
سبب ذلك عرفني بعض من يهجه أمره أن أمُّ ولده أطعمته ما نهته عنه،
فغند إنكاري ذلك قالت: كأنكم تريدون من هذا - وهو رجل شيخ - [أن] (٢)
يعيش؟ هذا لا يبرأ، ويان من كلامها أنها تريد الراحة منه.

وأما قوم كان أهلهم وخدمهم يتمنون موتهم، ويسرون بأمراضهم، لما كانوا
عليه من الشح وقبح المعاملة لهم، فلا أحصيهم كثرة، حتى إن بعض
خدم هؤلاء وأهلهم كانوا يتعمدونهم بالمكاره، ولا يطيعون أطباءهم، بل
يعملون بضد ما يقوله الطبيب ويشير به.

وإذا كان البلاء والفساد الداخِل على هؤلاء المرضى هو من سوء عقولهم
وتدابيرهم فما عسى للطبيب أن يعمل؟ وكيف يتم له براء العليل والعليل
أحد أسباب البرء؟ وذلك أن أسباب البرء التي لا يتم أمره إلا بها ثلاثة - على
ما حكاه حُنين عن بقراط وجالينوس - وهي: الطبيب، والمرض، والمريض (٣)
- والطبيب والمرض ضِدَّان، لأن الطبيب خادم للطبيعة، والمرض عَدُوٌّ للطبيعة.

وأما المريض: فهو لا محالة إما أن يوالي الطبيب فيعاونه على برئه؟ وإما
أن يوالي المرض فيعيته على نفسه؟ فإن هو والى الطبيب فاطاعه في جميع ما
يأمر به رجوت له العافية؛ لأنه يجتمع على محاربة واحد مُحَارِبَان، وإن والى

(١) وردت في الأصل (من قلم بقلم).

(٢) ما بين الحاصرتين زيادة ليستقيم السياق.

(٣) يقول بقراط لعليل: (أنا والعلة وأنت ثلاثة: فإن أهتيت عليها بالقول مني لما تسمع صرنا اثنين،
وانفردت العلة فقربنا عليها، والاثنان إذا اجتمعا على واحد غلبه). ابن أبي أصيبعة: حيون الأئبله

ص ٥١.

المرض باتباعه الشهوات التي يجلبها عليه مرضه جنى على الطبيب جنايتين، إحداهما أنه يتركه منفردا بالحرب وقد كان يجب أن يكون معه ثاني اثنين، والأخرى أن يصير مع مرضه ثاني اثنين، وقد كان يجب عليه أن يتركه مفردا. وجميع ما قيل في هذا القول مجمل في فصل أتى به بقراط في المقالة الأولى من ابديدا وهذا قوله بلفظه، قال بقراط: (وقوام الصناعة (/) بثلاثة أشياء: ب/٧٥ المرض، والمريض، والطبيب. والطبيب خادم الطبيعة، وينبغي للمريض أن يقاوم المرض مع الطبيب)^(١) وبغير شك أنه قد يخفى كثير من ذلك فيقول الأمر إلى هلاك المريض، وسوء ذكر الطبيب، ولأجل ذلك ينبغي للطبيب ألا يفعل ذلك، بل يهتم بتفقدته، وينبه عليه. وفيما ذكرناه في هذا الباب من ذلك كفاية لأهل الفطن.

(١) انظر هامش ٥١٥.

وقال الرازي في هذا المعنى: «إذا كان الطبيب هالكا، والمريض مغميا فإنا نأكل لبث الجثة» المرشد ص ١٢٢.

الباب السادس عشر

فيما ينبغي أن يعمل المريض مع عَوَّاده

أما ما ينبغي أن يعمل العَوَّاد مع المريض فقد ذكرنا جُمْلَه فيما تقدم في الباب الذي أفردناه لذلك، فأما ما ينبغي للمريض أن يعمل، وعن أي المسائل يجب أن يجيب، وعن أيها لا يجيب، فنحن نذكر من جُمْل ذلك أصولاً يستدل منها على فروعها، فنقول: إن العادات التي قد ألف الناس استعمالها منها عمودة مستحسنة، ومنها غير محمودة وإن استحسناها مستعملها، وإنها يُفَرَّق بين هذين الصنفين من العادات أهل العلم والفضل.

فمن العادات المذمومة ما قد جرت عليه عادات كثير من الناس عند مساءلتهم للمرضى إذا عَادَوْهم^(١) عن أحوالهم أن يتبعوا ذلك بالمساءلة عن أمراضهم، حتى إن من العَوَّاد للمريض من يبحث ويستخبر عن علامات المرض وأسبابه، كأنه طبيب ذلك المريض، وليس ذلك لأنه طبيب، ولا لأنه يعلم من الطب شيئاً، ولكن ليؤمّن من حضر أنه عالم لا يخفى عليه شيء، ولعمري إن من حضر من العقلاء بذلك يستدل على جهله، وسوء عقله، إذ يسأل عما لا يعنيه أمره، ويبحث عما لا يصل إليه بفكره.

وأقبح من هذه المسألة للمريض، والبحث عن مرضه من عائده، ما رأيته من مسارعة كثير من العواد إلى وصف أدوية للمرضى^(٢) وأغذية، وأنواع من التداوير يرسمونها ويرتبونها (/) لهم، حتى لا يكون بينهم في ذلك وبين الطبيب في الظاهر فرق البتة، كالذي حكيت من خبر ذلك الشيخ العائد لبعض المرضى في الباب الخامس من آداب عواد المريض، وإنما ذكرت هذا

(١) وردت وهو دهم خطأ.

(٢) في الأصل: أدوية المرضى.

الخبر من جملة أخبار مستطرفة كثيرة جرت للمؤاد مع المرضى، لثلا أطليل بذكر أمثاله، وأنقطع بذلك عن غرضي، وأيضا فلعلمي بنفع المرضى عوادهم بذلك وجب أيضا احضاره.

فلنعد الآن إلى غرضنا فنقول: إن المريض إذا عادّه عائد فليس يجب أن يجيبه عن كل سؤال يسأله، كما لا يجب أن يجيب كل سائل عن كل سؤال، وذلك أن من سأل عن مسألة هي مُحال فانه لا جواب له غير إفساد السؤال. ومثال ذلك سائل سأل طبيبا: لم صارت حمى الغبّ الخالصة تحدث عن عفن البلغم؟ أو لم صارت الحمى النابتة في كل يوم^(١) تحدث عن عفن الصفراء؟ أو لم صارت حمى سونوخس^(٢) تحدث عن عفن السوداء؟ وأمثال هذه المسائل المحالات، فإن الطبيب إذا سمع هذه وأمثالها، وعلم أنها محالات لا تستحق أجوبة، فإنه على المكان يعلم السائل أنه قد سأل عما لا حقيقة له، وسقط جوابه.

وكذلك أيضا ما ورد من المسائل في غير موضعه، لم يلزم المسؤول الجواب عنه، ولأن مواضع المسائل تختلف بحسب اختلاف السائل والمسؤول في أغراضهما ومواقعهما من العلم، وبحسب المكان والزمان ومرتبة السؤال في جنسه ونوعه وشخصه، فلذلك يجب تفقد وضعها.

ولما كان التمثيل على جميع ذلك، وتقصي شرحه، وقد أتى عليه أهل الجدّل، وقد ذكرت أصوله في المدخل الذي ألفته للمبتدئين بعلم الجدّل، ولا يمكننا إحضار الأمثلة على صنف صنف منها، لثلا نبعد عن غرضنا وقصدنا، فلذلك نكتفي بما لَوَحنا به فقط، لكن ليكون ما قلنا هاهنا أوضح فنحن نمثل على ذلك بأمير هو مشهور بين أهل الأدب، وهو أن الملوك تستثقل من عامتها وحاشيتها مساءلتهم لهم (/) عن أحوالهم، وأثقل من ذلك

ب/٣٦

(١) الحمى النابتة في كل يوم هي المسئلة «الوردة» وهي كاتنة من عفونة البلغم. الخوارزمي: مفاتيح العلوم ص ١٣٤. الرازي: الفصول ص ٨٨.
(٢) حمى سونوخس: وهي أحد أنواع الحميات الكاتنة من العفة وسببها سخونة الدم. الرازي: الفصول ص ٨٧.

على الملوك تكلفهم الجواب عن ذلك، وإنما صار ذلك ثقيلاً على الملوك لعلمه بأن السؤال له في غير موضعه، إذ كان الملك يعلم أن السائل له عن حاله، وهو غير قادر على نفعه في حفظ حالاته المحمودة وإصلاح اللزومة، لا وجه لسؤاله، فلذلك وما أشبهه وجب ألا يجيب المريض عَوَّادَه عن كل سؤال يسألونه عنه، ولا يشرح حال مرضه، ولا شيئاً من شكايته إلا لطيبه، لأنه لا يرجو دفع ضرر، ولا اجتلاب نفع إلا من جهته، وكذلك يجب أن يفعل خدام المريض وأهله، ولذلك ينبغي للمريض إن أحس من نفسه باضطراب، وخشي سوء تميزه، أن يوصي خدمه بكتيان حالاته إلا عن طبيه، لأن كشفها لمن لا يعلم حالات مرضه، ومع ما قدمت ذكره، من عادات العواد والعوام من الناس، التي قد جرت بغير احتشام، وهي مبادرة كل واحد منهم بوصف دواء أو تدبير يفسد على الطبيب تدبيره، وكثيراً ما يضر بالمريض، وربما كان ذلك يسبب هلاكه.

وإذا كان الأمر على ما وصفنا فقد ينبغي للأصحاء أن يتيقظوا لما قلناه، ويكون منهم ببال، ويتقدموا به إلى أهلهم وخدمهم، لتكون الوصية بذلك عتيقة لديهم، ومعلومة عندهم لوقت المرض. ولأن من الأمراض أمراضاً لا يصلح للمريض فيها استماع الكلام الكثير، كالصداع والشقيقة ونظائرها من أمراض الدماغ، وكالإسهال وما مثله، فلذلك ينبغي للمريض وأهله أن يفرّدوا الموضع لتدبيره، وأن لا يتشاوروا عن تدبيره^(١) بمخاطبة عَوَّادَه، إذ كانت أوقات عيادة العَوَّاد هي بعينها أوقات تدبير المريض، وخاصة في أدويته ومشروباته، ويجب ألا يكتموا الطبيب حادثة من الحوادث كبرت أم صغرت، حسنت أم قبحت، كما يجب ألا يكشفوا ذلك لغير طبيه، فإن من المعلوم أن المرضى كثيراً ما تسوء أخلاقهم، فيكثر ضجرهم، ويسرع خردهم^(٢)، وخاصّة إذا طالّت بهم أمراضهم، فلذلك يلحق (/) خدمهم وأهلهم منهم الضجر، فيستقلون خدمتهم، ويَقْصُرُون في تدابيرهم، فربما آل ذلك إلى

(١) وردت كلمة «مخالطة» بين كلمتي «تدبيره» و «بمخاطبة».

(٢) الخرد: أي الغضب.

الفساد على الطبيب في علاجه، وإلى هلاك المريض جملة، فالدواء لهذه
البلية، والخلاص منها هو أخذ الإنسان لنفسه في حال صحته بضبطه لنفسه
من الحرْد والغَيْظ، ليألف الاحتمال، ويقتني حسن الخلق فيجد ذلك على
نفسه في وقت المرض سهلاً، واحتماله قريباً.
وكذلك القولُ فيمن عود نفسه ألا يتبع لذاته، ولا يُؤاخي شهواته في حال
صِحته، فإن احتماله لما ينهى عنه في حال مرضه من الأغذية والأشربة يكون
أسهل عليه وأخف، فلنكتف بما ذكرناه من هذا الباب.

الباب الثاني عشر

في شرف صناعة الطب^(١)

ولما كان ذكرنا لشرف صناعة الطبّ، وتقدمها في المرتبة على سائر الصنائع والمهن يبعث أهل العقول والأدب على اقتنائها، أو ما تهيأ منها، ويرغبهم في اتباع أوامرها والبعد عن نواهيها، وبعثهم على تشريف أهلها، وجب لذلك أن أذكر وجوها من شرفها، وعيونا من فضائلها. فأقول: إن سائر المهن والصنائع لا يتم ذكرها، ولا توصل إلى غاياتها إلا بعد تصور النفس العلم بها، ولما كان العلم للنفس الناطقة، والعمل للبدن، وكانت النفس إنما يتم لها العلم بالبدن إذا كان صحيحا، والصحة إنما تحفظ وتدوم، أو تجلب وتقوم بصناعة الطب، وجب لذلك أن تكون صناعة الطب، هي أشرف الصنائع، والعلم بها هو أقدم العلوم، وأيضا: فإن الآلات التي بها

(١) يقول العالم الألماني «البرت ديتزش» كانت للطب عند العرب مكانة لا تتأزغ، وللأطباء كرامة لا تمس ومكانة الطب عند العرب والمسلمين كانت مرموقة إلى درجة كبيرة. وإذا نظرنا إلى أغلب المصنفات الطبية الإسلامية وجدناها بدأت بمقدمة في شرف الطب وأهميته مستشهدين على قولهم بالقرآن والأحاديث النبوية وأقوال الفلاسفة والحكماء والسابقين والمبدان لا يسمح بالمزيد، فعل سبيل المثال لا الحصر انظر: المجوسي: كامل الصناعة الطبية ج ١ المقالة الأولى الباب الثالث، الشيرازي: رسالة في بيان الحاجة إلى الطب الورقة ١ ب - ٣ أ ب - ٧ ب ١ أ - ١٠ ب ١١ - ١١ أ - ١١ ب. ابن هبل: المختصرات في الطب ج ١ ص ٣، ابن جليل: طبقات الأطباء والحكماء ص ٥٤. داود الأنطاكي: التذكرة ج ١ ص ٥ - ٨، هبة الله بن يوسف: المقالة الصلاحية في إحياء الصناعة الطبية الورقة ٢٠٩ أ إلى ٢١١ ب، الرازي: كتاب المرشد، أو الفصول ص ١١٨ - ١١٩ - ١٢٠، صاعد: التشويق الطبي ٣ أ ب - ٤ أ ب، ٥ أ ب، ٦ أ، وانظر أيضا: موقف الدين الإسلامي من الطب في: ابن القيم: زاد المعاد ج ٤، عبدالمطيف البندادي: الطب من الكتاب والسنة.

يستخرج المهن والصنائع آثان: إحداهما القياس^(١)، والأخرى التجربة، وغير ممكن من كل واحدة منها ولا من اجتماعها أن يقدروا على استخراج أصول صناعة الطب، اذا كان الحس لا يصل الى ذلك، وذلك لما نذكره (/) وهو ب/٧٧ أن أول شخص من المخلوقين حين خلق محتاجا الى الغذاء، ولم يعرف الغذاء من الدواء، وكانا كلاهما من نوع النبات، فإنه إن تناول أحدهما على أنه غذاء فقد خاطر بنفسه، وغرر بخبرته، لأنه إن عمد إلى حشيشة السقمونيا - مثلا أو غيرها من الحشائش القاتلة فأكلها هلك، وإذا كان الحس لا يقي بعلم ذلك، والعقل لا سبيل له إلى علم الأمور المحسوسة، ولا إلى تمييزها إلا من جهة الحس، فغير ممكن إذن أن يعلم أصول صناعة الطب بطريق الاستدلال والقياس.

فأما فروع هذه الأصول فبغير شك أن استخراج ما استخراج منها هاتان

(١) القياس: وهو منهج للمعرفة منسوب لارسططاليس، ولقد انتقد المسلمون المنطق الأرسططاليسي هذا لقوامه على المنهج القياسي، هذا المنهج الذي هو روح الحضارة اليونانية القائمة على النظر الفلسفي والفكري، ولم تترك الحضارة اليونانية للتجربة مكانا في هذا المنهج، وهي إحدى ركائز الإسلام الكبرى، وهذا ما يفسر لنا حقيقة نجاح المسلمين في كافة العلوم إلا الفلسفة، لأن الطريق الذي سلكوه في تعاملهم مع العلوم هو المنهج التجريبي، ذلك المنهج الذي ينكر أشد الانتكار المنهج البرهاني القياسي.

وعلية، فالتجربة إذن هي ابتكار إسلامي أصيل، وإليه يرجع الفضل في وجود هذا المنهج الذي أصبح الركيزة الأساسية للتعامل مع كافة العلوم في العصر الحديث، خلافا لما أذهاه الكثير من المستشرقين الذين نسبوا المنهج الاستقرائي التجريبي إلى روجر بيكون، على الرغم من أن يكون الذي قام في القرن الثالث عشر الميلادي بشرح هذا المنهج ليس إلا واحدا من تلامذة المدرسة العربية الإسلامية حتى إن ما أتى به في شرحه لهذا المنهج لا يجيد قيد أنملة عما ذكره العلماء المسلمون عنه أمثال جابر بن حيان، والحنين بن الهيثم. يقول بريغولت: «إن ما يدين به علمنا لعلم العرب ليس هو ما قدموه لنا من اكتشافهم لنظريات مبتكرة غير سائكة. إن العلم يدين للثقافة العربية بأكثر من هذا. إنه يدين لها بوجوده. ولقد كان العالم كما رأينا عالم ما قبل العلم أن علم النجوم ورياضيات اليونان كانت عناصر أجنية لم تجد لها مكانا ملائما في الثقافة اليونانية قد أبدع اليونان المذاهب، عمموا الأحكام، ولكن طرق البحث وجمع المعرفة الوضعية وتركيزها، ونتاجهم العلم الدقيقة، والملاحظة المفصلة العميقة، والبحث التجريبي كانت كلها غريبة عن المزاج اليوناني... إن ما ندموه بالعلم ظهر في أوروبا كنتيجة لروح جديد في البحث ولطرق جديدة في الاستقصاء طريق التجربة والملاحظة والقياس، ولتطور الرياضيات في صورة لم يعرفها اليونان، وهذه الروح وتلك المناهج أدخلها العرب إلى العلم الأوروبي» النشار: متاهج البحث عند مفكري الإسلام ص ٣٠٧ نقلا عن:

Briffault: Making of Humanity P.282.

ولقد كانت التجربة موضع أخذ ورد عند علماء اليونان، ولا سيما الأطباء خلال مئات السنين، ولمعلومات أوسع في هذا انظر: المبشرين فالتك: مختار الحكم وعلمين الكلم ص ٤٥ - ٤٦.

الآليان^(١) استخرجته، ولا يوجد طريق آخر لا استخراجها، اللهم إلا أن يقول قائل: إن الحكمم والتكهن قد عرفا أدوية الأمراض، وتدابير وعلاجات كان الشفاء من تلك الأمراض بها، وحفظت واتخذت أصولا، كالذي حكاه جالينوس أنه رأى في منامه قائلا يقول له: افصد العرق الذي في ظهر كفك بين السبابة والبصر^(٢)، فإنك تبرأ من المرض الذي تجده، وكان يجد مرضا قد أعياه علاجه، فقص ذلك العرق ويرى من مرضه - فإننا نقول لهذا القائل: إن ما ذكرته من أمر الأشياء التي علمت من جهة الحكمة والتكهن، لسنا ننكره، لكننا نقول: إنه من نوع ما به علمت أصول صناعة الطب الذي ذكره قصدنا، وهو أحد الأسباب لشرفها. وهذا النوع من التعليم الذي منه علمت أصول هذه الصناعة هو الذي ذكره جالينوس في تفسيره لكتاب عهود بقرط وأبياته^(٣)، فإننا نقول: إن صناعة الطب تعليم من الله وبه تفضلا على نوع الإنسان، ولأننا قد ذكرنا بعض ما قاله في هذا المعنى في صدر كتابنا هذا، فلذلك نستغني بما قيل هناك عن إعادته ها هنا، وإذا كان الأمر على ما قلناه فقد وجب أن تسمى صناعة الطب إلهية، وأن يسمى من اقتناها بالحقيقة، وأخذ نفسه باقتنائها، وسلك طرقها^(٤) إلهي، وكيف لا يستحق (/) هذا الاسم الشريف وهو حريص مجتهد في التشبيه بأفعال الباري جلّ وعزّ، إذ الكافة تعلم أن الخالق تَقَدَّسَتْ أسماؤه جواد كريم رؤوف رحيم، شاف معاف، واهب الصحة للأصحاء، وحافظها عليهم، وشافي المرضى من أمراضهم، ويلطفه يكفيهم، فهو بالحقيقة القادر القدرة التامة على حفظ صحة الأصحاء وعلى شفاء المرضى. والطبيب معلوم أيضا أن قصده التماس الصحة، وغايته إحرازها، ولا يقدر على ذلك إلا بصناعة الطب الذي هذا قصدها وغايتها، وهي موهوبة من الله تعالى، والطبيب

١/٧٨

(١) لعلها والآليان.

(٢) وهو العرق المسمى «بالأسليم» والصحيح أنه بين الخنصر والبصر، الخوارزمي. مفتاح العلوم ص ١٢٧.

(٣) تفسير كتاب عهد بقرط. وهو مقالة واحدة، ترجمة حنين بن إسحاق إلى السريانية، وأضاف إليه شيئا من جهة، وترجمه حيش وحسي ابن يحيى إلى العربي. ابن النديم: الفهرست ص ٤٠١.

(٤) وردت وطرقاء.

معلوم أيضاً أن قصده التماس الصحة لخواص من خلقه، بأفعاله يقتلدرون، ومن حكمته يستملون، فبذلك يجب على كل عاقل يعرف قدر نفسه، ويؤثر الصحة لجسمه، أن يشرف الصناعة الإلهية المصلحة للبدن، المقوية لأخلاق النفس، إذ أخلاق النفس تابعة لمزاج البدن.

ومما يوضح شرف الصناعة الطبية أيضاً ما تثمره للناس كافة من المنافع التي تؤديهم على مقادير أفعالها أفهامهم إليها، فأول نفع يصل إليه الفهم بها هو الإقرار بتوحيد الباريء، والمعرفة للطيف حكمته، وعلو قدرته، وحسن عنايته لسائر خلائفة، وذلك عند تأمله مزج المتزجات، وتركيب المركبات، من سائر المحسوسات الجامدات على اختلاف أصنافها، والناميات على كثرة فنونها، والحيوانات مع تباين أنواعها، ثم ما يختص به كل نوع من ذلك، وخاصة نوع الإنسان، فإن من انصرف من الناس إلى معرفة ذاته، وتأمل مزاجه، وما أعضاؤه عليه من أشكالها ومقاديرها ووضعها، واتصالها وانفصالها، وأفعالها ومنافعها وأشباه ذلك علم بالحقيقة من حكمة الخالق تبارك وتعالى، ما يوضح له ويبرهن عنده على أن له خالقاً واحداً قادراً حكيماً، قصد بخلائفة الأحكم والأوثق، والأحسن والأصلح، وحسب العاقل لذاته، هذه الثمرة، ونفع هذه الفائدة، ولها نفع ثان، وهو أنها أعظم معين في القيام بالشرائع، لأنها إذا (/) صححت الأبدان أمكن الإنسان اقتناء العلم، وقدر على العمل ب/٧٨ من صوم وصلاة وغير ذلك، وإلى هذا أشار القائل (وان العلم علمان، علم الأبدان وعلم الأديان) (١) فلشرف الطب عنده قدمه، ولنفعه في علم الأديان بدأ به، وحسبك بصناعة هذه حالها شرفاً ونفعاً، ولها نفع ثالث، وهو أن من التمسها لذاتها ولنفع الناس بها - لا للتكسب - أكسبته اللذة الدائمة، والمال النافع، والذكر الجميل، والثواب الجزيل، فتنالك شرف مما قرب إلى الله وأرضاه، وأوصل إلى دنياه ونعيمه، أترى: من من العقلاء لا يقر بصناعة

(١) يقول عبد اللطيف البغدادي وويروي عن النبي (ﷺ) أنه قال: «العلم علمان: علم الأبدان وعلم الأديان» ولم يصح عنه، بل هذا قول الشافعي، رواه محمد بن سهل الطوسي عن الربيع عنه أنه قال: «وصفتان لا غنى للناس عنهما، العلماء لأديانهم، والأطباء لأبدانهم». الطب من الكتاب والسنة ص ١٧٩.

الطب وشرفها، وأهل المذاهب المختلفة مجمعون على صحتها، متفقون على نفعها، وأيضاً فأهل اللغات المتباينة، وسكان البلدان المتباعدة، والملوك من هذه الطوائف والرؤساء، والعلماء فيهم مع سائر متوسطيهم وعامتهم مذعنون بالإقرار للحاجة إلى صناعة الطب، والاضطرار إليها وإلى أهلها، فهم لأجلها مُشرفون. وكيف لا يقر لها بالنفع والشرف من يرى الأفاضل من أهلها وهم متقدمون بالإنذار بها يكون، وخاصة في أيام البحارين من الأيام المنذرة بها، وبما يقضون به على المريض من طوله وقصره، وسلامته وخطره، وسكونه وحركته، وذلك بمعرفتهم بطبيعة المرض منذ أول حدوثه، فينبذون بها يحدث من حركات المرض في الأزواج والافراد، حالات التضج، والإخبار بسلامة من يسلم، وعطب من يعطب.

وكيف لا يزداد الناس بالطبيب الحاذق عجباً، ولصناعته تشريفاً، إذا رآوه قد قضى فأصاب، وأنذر فكان، وأخبر بما كان، كالذي أخذ جالينوس به لغلوقة^(١) الفيلسوف لما حدثت به حمى ربيع^(٢) فأعطاه أطباؤه دِرِياقاً قبل التضج أن حماء تتركب فتركبت فتعجبوا من حكمه حتى قالوا: ليس هذا من صناعة (/) الطب، بل من جنس النبوة^(٣).

١/٧٩

وكذلك أيضاً ما حكاه من قصة الجارية العاشقة التي أخذ بنبيضها، فأخبر بها^(٤)، فذلك وكثير من أمثاله قد حكاه جالينوس في مقالة له مفردة عنوداً بنوادر تقدم المعرفة^(٥)، يقدر من يقف عليه من أحب علم ذلك من تلك

(١) أغلوقة: معنى أغلوقة باليونانية الأزرق - والصحيح أن معنى هذه الكلمة أخضر - وأغلوقة هذا كان من فلاسفة اليونان، وكان معجباً بجالينوس وبصانته، فصف له جالينوس كتابه وكتب إلى أغلوقة في التالي لشفاء الأمراض. ابن أبي أصيبعة: حيون الأنباء ص ١٣٤ - ١٣٥.

(٢) حمى ربيع: وهي التي تنوب يوماً ويومين، ثم تعود في الرابع، وهي سوداوية. الجوارزمي: مفاتيح العلوم ص ١٣٤.

(٣) الحسد ونظرية النبوة من القضايا الفلسفية التي ناقشها عدد من حكماء اليونان وفلاسفتهم. لمعلومات أوسع انظر ابن سينا: الشفاء، الطبيعيات، النفس ص ١٧٢ - ١٨٦. طبعة الهيئة المصرية العامة للكتاب.

(٤) نفس هذه القصة ذكرت مع شيء من الاختلاف لعدد من الأطباء اليونانيين والمسلمين.

(٥) كتاب بنوادر تقدم المعرفة: مقالة واحدة، يبحث فيها على تقدم المعرفة، ويصمم حيلاً لطيفة تؤدي إلى ذلك، نقله إلى العربية عيسى بن يحيى. ابن التديم: الفهرست ص ٤٠٤. ابن أبي أصيبعة: حيون الأنباء ص ١٤٣.

المقالة جميعه وسائر ما جانسه، ولم يقدر عليه إلا من قوة هذه الصناعة،
فبذلك وأمثاله استحققت الشرف والتقدم على غيرها من الصنائع، ألا ترى
إلى طاعة أهل المملكة للملكها، وطاعة الملك لطيبه، ما لا يطيع أبويه ولا
أحدًا من حشمه وأهله، ويكشف [من]^(١) سره إليه ما لا يكشفه إليهم،
لما يرجو عنده من النفع والمصلحة.

ولقد حكى عن جبريل^(٢) - طيب المأمون - أنه قال له يوما: يا أمير
المؤمنين، أنا مصلح أدمغة الملوك والقضاة منذ خمسين سنة، فكيف أقاس
بغيري؟ فاستحسن ذلك منه. وأيضا فإنك تخدم حرم الملوك وغيرهم يكشفون
للطبيب من أسرارهم ما لا يستجزن كشفه لرجالهم، فبذلك وأشباهه وجب
لصناعة الطب الشرف، ولأهلها التقدم على سائر أهل الصنائع والمهن، ولعل
قائلا يقول: إن الفلسفة التي هي مقومة النفوس أشرف من صناعة الطب،
فنقول له: إن الفلسفة لعمرى شريفة لشرف موضوعها، غير أنك لا تقدر
[أن]^(٣) تخرجها عن أن تكون طباً للنفوس، فإذا كل فيلسوف طبيب، وكل
طبيب فاضل فيلسوف، فالفيلسوف لا يقدر على إصلاح غير النفس،
والطبيب الفاضل يقدر على إصلاح النفس والبدن جميعا، فإذا الطبيب
يستحق أن يقال فيه: إنه المتشبه بأفعال البارئ تعالى بحسب طاقته، وهذا
هو بعض حدود الفلسفة، وفيما ذكرناه من هذا الباب كفاية.

(١) ما بين الحاصرتين زيادة ليستقيم السياق.

(٢) جبرائيل: بن يحيى بن جبريس، كان طبيا حلقا نبلا له تأليف في الطب خدم الرشيد ومن
بعده، وحل محل أبيه عند الخلفاء، ونشأ في دولتهم، وهو من أهل (جند بسابور) المشهورة بحلق
الاطباء، وحصل أموالا طائلة من الخلفاء والأمراء. توفي سنة ٢١٣هـ/٨٢٨م. وأخباره كثيرة جدا
في كتب التراجم. القفطي: أخبار العلماء ص ٩٣، ابن أبي أصيبعة: حيون الأتباء ص ١٨٧.

(٣) لم ترد وأنه في الأصل وأثبتتها لاكتضاء السياق ذلك.

الباب الثالث عشر

ب/٧٩

في أن الطبيب يجب له التشريف بحسب مرتبته من صناعة الطب من الناس كافة، ولكن تشريفه من الملوك وأفاضل الناس ينبغي أن يكون أكثر^(١)

ونقول: إن من دَمَّ الطبيب في نفسه فمن الفضل كشف جهله، لأنه من أدون طبقات الناس، والدليل على ذلك أنك لا تجده يستغيث إذا عرض له مرض بأهل ولا بإخوان لكن بالطبيب فقط، فعند ذلك يقتضح رأيه هذا، ويبين جهله.

وأيضاً: فقد تقدم لنا القول بأن الله تعالى هو الشافي للمرضى، الحافظ

(١) لقد كان للطب والأطباء في الدولة الإسلامية مكانة عالية، ومقام رفيع، ومصادر طبقات الأطباء وكتب الأدب تعطينا صورة واضحة للتقدير والإجلال الذي كان يحظى بها الأطباء - لا سيما الكبار منهم - من عامة الناس وجهاتهم في المجتمع الإسلامي، فالتركيز المبني قال في حق يحيى بن جبرائيل "إن محله منا محل أرواحنا مناه ابن أبي أصيبعة: عيون الأنباء: ص ٢٠٧، هذا إضافة إلى أن الكثير من الأطباء في الدولة الإسلامية قد وصلوا إلى مراتب عليا في الحكومة كالوزارة والإمارة، والمجال لا يسمح بإعطاء الأمثلة على ذلك فهي كثيرة جدا.

على أن الأطباء أنفسهم أكدوا على ضرورة تقدير الأطباء بالهبة، وجعلهم في المركز اللازم لهم، وهذا ما حدث بالفعل وإن كان جميع الأطباء الكبار في الدولة الإسلامية قد وجدوا مضايقات مستمرة وحرباً متواصلة من جهة الأطباء والصياغة وقليل الأمانة، والذين توجهوا في أحوالهم ونموذجاتهم لأسباب كثيرة ذكرها أولئك الأطباء الكبار أمثال الرازي، وابن سينا، والمجوسي، وعلى بن رضوان... الخ وعلى رأس تلك الأسباب جهل الناس بالطب ومقالة تحصيله، وحيهم للمرك شهورهم بما يتعاملونه من جهة الأطباء من أدوية مقوية للحياة... الخ إن كبار الأطباء في الدولة الإسلامية جملوا الدولة وكبار المسؤولين هم الذين يجب أن يقع على عاتقهم تحمل مسؤولية الحفاظ على مهنة الطب والأطباء. انظر على سبيل المثال: الرازي: حنة الطبيب ونحته، أعلام الطبيب ص ١٢٧ - ١٣١ - ٤٥. هبة الله بن يوسف: الحفلة الصلاحية الورقة ٢٢٧ ب - ٢٢٢ وما بعدها. صاعد: التشويق الطبي، ابن رضوان: النافع في كيفية تعلم صناعة الطب.

لصحة الأصحاء، فهو الطبيب حقاً، وهو تبارك علم الناس ما به يحفظون صحتهم، وما به يعالجون أمراضهم، فمن ذم صناعة الطب فقد ذم أفعال الباري عز وجل.

وأما من ذم من أهل صناعة الطب القوم الذين قد رضوا منها بالاسم والتكسب فقط، فإني لا ألومه على ذمهم، لأنهم قد جعلوا برسمهم بها خداعاً وغشاً، وشباكاً ومصائد يُصطاد بها كثير من الناس، ويكتسب بذلك دراهم، ولعمري إنهم للذم والسب مستحقون، ما لم يجهدوا أنفسهم في إصابة حقيقة صناعتهم. ولما عدموا حقيقتها صاروا يدبرون المرضى بجهل، فهم على المرضى أشد من الأمراض بما يكسبونهم من الآفات والمعلب.

ولذلك وجب على أهل العقول إكرام المتحققين بصناعة الطب وقاصدي حقيقتها، ومن المعلوم أن هؤلاء هم أصحاب عدل وعفة، وشجاعة ورأفة، وقناعة ونصفة، يؤثرون الصدق، ويأبون الكذب ويكرهون الأثام، ويبعدون من الحرام، فكل عادل عفيف منصف رؤوف ذي أخلاق فاضلة فهو يعرف بما فيه من الفضل صناعة الطب وأهلها (/) ولما كان الملوك والرؤساء،

١/٨٠

بما خصهم الله به من أنواع السعادات، يؤثرون السعادات، ويحبون الفضائل وأهل الفضل أكثر من غيرهم ممن دونهم، وجب لذلك أن تكون عنايتهم بتقويم هذه الصناعة أكثر من غيرهم، لتضح حقيقتها، ويظهر نفعها للخاص والعام، فيبين شرفها، فيكون الملوك العاتون بتقويمها، وبكشف حقيقة ما فيها، أعظم نفعاً للناس منها، مشكورين محمدين من سائر الناس، وعند الله مقدمين، ومنه مشابين، هذا مع ما تخلص لهم من النفع لأجسامهم، والفضل لنفوسهم، وحسب من حصلت له هذه الفوائد شرفاً بها ونفعاً منها، وحسب الطبيب بذلك بهذا الشرف، وهذه المنزلة الجليلة عند الله وعند أوليائه وسائر أبناء نوعه، التي لا يفي بها غلاء الجواهر، ولا كثير الأموال. فإما من لم يكتف بهذه المرتبة العالية من الأطباء، لكنه رغب في منافسة أهل الدنيا عليها، فطلب جمع الذهب والفضة، وتشاغل بجمعها عن اكتساب فضائل صناعته، والبحث عن دقيق معانيها، ولطيف أسرارها، فقد بان بذلك جهله بمنزلتها، لأنه باع النفيس بالخسيس، والشريف بالقي

الدائم بالحقير الزائل الدائر، وانكشف بذلك قلة معرفته بسير أفاضل الأطباء، وبما يؤول إليه حال من رغب في علم هذه الصناعة، وعمل بعلمها من الدنيا والآخرة. فاما الجهلة بسير أفاضل أهلها ومخالفته لأرائهم فيها فيتين مما نذكره من سيرهم في هذا الباب الآن، وفيما يأتي بعد في الأبواب الآتية من سيرهم وأخبار ملوك اليونانيين وغيرهم، وإن كان ما نذكره قليلا من كثير، من ذلك ما حكاه جالينوس عن بقراط لما وجه بعض الملوك إليه بقناطير كثيرة من الذهب، وبذل له كرامات كثيرة ليصير إليه (/) ولم يكن ذلك صوابا عنده لضرب من السياسة، وكبرت نفسه عن ذلك، ولم يلتفت إليه ^(١). ومن ذلك أيضا جالينوس لما سلك طريق صناعة الطب في علاجه برومية لأوديموس ^(٢) الفيلسوف ولاين حارليميس ^(٣) صاحب المراقد ولغيرهما، ممن شفاهم الله على يديه، وبأن فضله، وعرف قدر منزلته من الصناعة، فحسده أطباء رومية ^(٤). وأخذوا في عناده، ولم ير مقاومتهم، ولا سلوك طرقهم، ولا التفت إلى مكاسبه ورياسته، بل رأى الانصراف إلى بلده ليستعمل هناك الواجب ^(٥)، مع قناعته بأهل بلده الذين كانوا أفاضل علماء أحياء، لأن العالم الفاضل يرى أن موته خير له من كونه بين جهال أشرار، وإن سعدوا بالجدّ. وقد حكى جالينوس عن قدماء اليونانيين أنهم كانوا يصورون التابعين لذاتهم وأهل الكسل، والتراخي - وهم المتكئون على جدّهم فقط - بصورة

- (١) هذا الملك هو أردشير يمين ملك الفرس وكان قد أرسل إلى قيصار ملك قو جزيرة بقراط فطلب منه إنفاذ بقراط إليه، وألح قيصار على أبقراط في الذهاب إلى ملك الفرس إلا أن بقراط رفض كما رفض أهل مدينته. لمعلومات موسمة: انظر الرازي: الحلو ج ٢٣ ص ٢٩٣ - ٢٩٤، البشريين فذلك: مختار الحكم ص ٤٧ - ٤٨، ابن أبي أصيبعة: حيون الآتياء ص ٤٧ - ٤٨.
- (٢) وردت لأولاد يمس، خطا والصواب ما ذكرناه وأوديموس هذا مشاقي معاصر لجالينوس ومن مشاهير فلاسفة عصره، وقد عالج جالينوس من مرضي أحياء سائر الأطباء مما أعلن شهرة جالينوس، وقد كافأ جالينوس بأن قربته إلى الامبراطور الحاكم في ذلك الوقت وهو مارس أورليوس. البشريين فذلك: مختار الحكم ص ٢٩١. الألفظي: أخبار العلماء ص ٤٤.
- (٣) هكذا ورد اسمه ولم أستطع معرفته بعد البحث في المظان.
- (٤) رومية: وهما روميتان إحداهما بالروم وهي مدينة رئاسة الروم، وبها يسكن البابا الذي تظيمه الفرنجة. ياقوت: معجم البلدان ج ٣ ص ١٠٠.
- (٥) من أخبار سفر جالينوس إلى رومية في المرة الأولى والثانية، انظر: البشريين فذلك: مختار الحكم ص ٢٩٠ - ٢٩١. ابن أبي أصيبعة: حيون الآتياء ص ١١٣ - ١١٥.

تدل على العجز، وقلة الفهم، ورداءة الطبع، وكثرة الجهل والشر، وهي صورة امرأة عمياء قائمة على كرة بيدها سكان سفينة، تدبر أهل تلك السفينة عند شدة قد لحقتهم، فلسوء بختهم اُنْكَلُوا في تديبرهم على عاجز شرير، فإنه عن قليل سيهلكون، ولا ينفعهم من امتلكوا على تديبره شيئا، بل ييزأ بهم، ويضحك عليهم، وكذلك حال من اُنْكَل على سعادة محبة من الأطباء وغيرهم، فإنه عند زوال سعادته يبقى صِفراً من الفضائل، وخاصة عند الشيخوخة.

ويصورون الحريص على اقتناء الفضائل والعلوم والصنائع الشريفة بصورة تدل على العفة والعدل والخير وحب الجميل، وهي صورة شاب جميل الصورة جالاً طيباً^(١) لا اكتسابياً، حسن الهيئة، جالس على جسم ذي ست سطوح معتدلة متساوية، ووجهه طلق، وحوله تلاميذه وطالبو^(٢) العلم مطيعين له، لا خلاف بين بعضهم وبعض، ولا يحسد بعضهم بعضاً على (/) الأمور الخسيسة، كحسد أهل المراتب الدنيوية وذو^(٣) اليسار بعضهم بعضاً. قال: (وذلك أن الله تبارك وتعالى ليس يختار الفضيلة في الغنى واليسار، لكي يؤثر ويقدم من حسنت سيرته، وكان في صناعته متقدماً عالياً، وكان تابعا لوصايا الله تعالى، لازماً لها، ويعالج صناعته على المذهب اللازم للسنّة والشرعة، فذلك الذي يكرمه الله ويحبّه، ويؤثره ويقدمه في المرتبة على سائر من يقف بين يديه، ولا يزال حافظاً له دائماً). وقال: (وهذا الجمع إذا تفكرت فيه، وأخطرت ببالك كيف هو، دعتك نفسك مع ما يدعوك إليه من التقييل له، والامتنال لآثاره، إلى أن تجد لهم فضلاً عما سوى ذلك، نحو سقراطيس وأوميروس وأبقراط وأفلاطون، ومحبي هؤلاء وأصدقائهم، الذين يكرمهم كما يكرم المتألمين. وأما سائر من يتبع الله، ويلزم سبيله، فليس منهم أحد يَحْذُلُ الله، لأنه ليس عنايته بمن في المدن من الناس المقيمين فقط، لكنه يعنى بمن يسير أيضا في البحار^(٤)).

(١) وردت «جمال طيب»، وما أثبتناه هو الصحيح.

(٢) وردت «طالبي»، وما أثبتناه هو الصحيح.

(٣) وردت «ذو»، وما أثبتناه هو الصحيح.

(٤) هكذا وردت على ما يبدو فيها من الموضوح واليس، ويبدو أن سبب ذلك هو النسخ.

فهذا من كلام جالينوس وأمثاله، مما يدل على أن أهل هذه الصناعة ينبغي أن يكونوا في الغاية القصوى من هذه الأوصاف المحمودة، ولا يرغبون في الدنيا، ولا يتكلمون على سعادة الجسد فقط، بل يأخذون نفوسهم باقتناء الفضائل علما وعملا، كسيرة قدمائهم، ليكونوا عند الملوك وسائر الناس بالصورة التي يستحقونها، الجلييلة الرفيعة. وكيف لا تكون منزلتهم عندهم كذلك، وقد ملَّك الملك الطيب نفسه وجسمه، واطمأن إليه في روحه ومهجته، ووثقه على حرمه وأولاده، ولا شيء أعز من ذلك عند الملك، ولذلك يجب على الملك - وعلى جميع من لاذَ به - أن يعرفوا حق الطيب، وقدر صناعته، فيجلُّوه ويكرموا (١) ويأنسوا (٢) به، ولا يدخلوا على قلبه رعبا، ولا يستقبلوه بما لا يجب، ولا يقبلوا فيه قولَ واثٍ ولا حاسد، ولا يتهموه، بل يفعلون معه كما فعل الاسكندر لما وجهت إليه أمه تحذره من طبيبه؛ لثلا اسمه، فدعا بالطيب عند ورود الكتاب عليه بذلك، فقال له: جئني بشربة لأشربها، فلما أحضر له الطيب الدواء تناول الاسكندر الشربة من طبيبه بييمته، وناوله الكتاب بيساره، وقال له: هذه منزلتك عندي، وهذه ثقتي بك، فازداد ذلك الطيب من صرف همته وشغله ليله ونهاره بما يصلح شأنه من حفظ صحته وعلاجه (٣).

وكذلك يجب على الطيب أن تكون همته ليله ونهاره للدرس والاهتمام بعلم صناعته، ليجد عنده ما يُفزعُ إليه فيه، وبذلك ينال الرتب عند الله وعند الملوك، حتى يشركهم في رتبهم وأموالهم، كما حكى جالينوس عن مالميقس (٤) الطبيب أنه عالج بنات أفروطس (٥) اللواتي وسوسن بشرب خرق، وبرز [حتى] (٦) أنه صار ختنا للملك وشريكا في الملك. وكذلك نال قوراليس (٧)

(١) وردت «ويونسوا» وما أثبتاه هو الصحيح.

(٢) انظر نفس الحكاية في هبة الله بن يوسف: المقالة الصلاحية الورقة ٢١١ ب.

(٣) مالميقس: لم أجده بعد البحث في المظان.

(٤) فروطس: لم أجده بعد البحث.

(٥) لم ترد وحتى، في الأصل وأثبتاه ليستقيم المعنى.

(٦) قوراليس: لم أجده بعد البحث في المظان.

الطيب لما حملت الريح السفينة في البحر وصار إلى بلد فارقي^(١)، وعالج ابنة الملك لذلك البلد، وزوجه الملك بابه، ووَزَّهَ ملكه بعده.

وكذلك حكى عن ارسطاطس^(٢) حين دعاه بعض ملوك الروم لعلاج ابنه، ولم يكن له سواه، فنظر الفتى وجس عرقه، ورأى ترتيب مجسته ترتيباً مستويًا بانقباض وانبساط فحمن أن الله في نفسه لا في بدنه، فأمر الطيب بكراسي جلس الملك والفتى والطيب عليها، وأمر بعرض كل غلام وجارية في الدار عليهم، ونض الفتى في يد الطيب، وهو لازم لترتيبه، إلى أن مرت بعض الجوارى فتغيرت المجسة، واضطربت، وفسد الترتيب، وارتعد الفتى، وتغير لونه، فلما فطن الطيب لذلك، وعلم أنه عاشق لها^(٣) أمسك

حتى (/) انفض المجلس، وسأل الطيب عن تلك الجارية، فأخبر بأنها حظية الملك التي لا يرى الدنيا إلا بها، فانصرف ووعد الملك بالعودة في غد، فلم يعد كراهة أن يلقي الملك بذلك، فأحضره الملك، وسأله عن تأخره وقال له: أنت تعلم شغل قلبي بابني، وهو وارث الملك بعدي، ومحل من نفسي. قال له الطيب: تأخرت حتى وقفت على دائه، قال: وما هو؟ قال: عاشق لأمري، فأطرق الملك ثم قال للطيب: فماذا ترى؟ قال: الرأي للملك لا لي، قال: أرى لك أن تؤثرني بها، قال له: أيها الملك، وتستحسن هذا؟ فقال نعم، ان الملك يعرض مكانها، ويخلفها عليك، ويعطيك أملك، فقال: ان كان الملك يرى هذا ويستحسنه، فإن الفتى إنها هو عاشق جارية الملك، فأورد على الملك من ذلك أمراً عظيماً، فأطرق الملك مفكراً طويلاً. قال له الطيب: أيد الله الملك، إن من النساء عوضاً وهن موجودات في كل وقت، ووارث الملك ولدك النجيب العاقل اللبيب ليس في كل دهر يتها

(١) فارقي: هكذا وردت ولمعه يقصد «الفريقي».

(٢) أرسطاطس: ذكره ابن أبي أصيبعة في عدة مواضع في ترجمته لجالينوس وذكر ان جالينوس شرح بعض كتبه مثل وكتاب في آراء ارسطاطس بالتشريح وهو كتاب أفكار ارسطاطس في مداواة الأمراض وكان ارسطاطس طبيباً من تلاميذ غورس، وكان من أهل التجربة في الدراسة الطبية، وله كتاب في ثقت الدم. المبشرين فانك: علسن الكلم ص ٢٩٧، ابن أبي أصيبعة: حيون الأنباء ص ١٣٩ - ١٤٣.

(٣) ذكر نظامي عروضي ما يشبه هذه الرواية وهذه المأجلة للشيخ الرئيس ابن سينا. انظر: نظامي عروضي: جواهر مقالة (أربع مقالات) ص ١٩٣ - ١٩٧ تحقيق محمد بن تاوون.

ويوجد، وليس منه عوض، فركن الملك إلى قوله، وزوج الفتى جاريته فبرئ،
فأمر الملك بحمل الطبيب على مركوب من مراكبه، وساق إليه عدة من دوابه،
ووصله بعشرة أرتال من الذهب، وخلع سنية.

وحكى عيسى بن ماسة^(١) الطبيب أنه أخبره يوحنا بن ماسويه^(٢) أن
الرشيدي^(٣) - رحمه الله - قال لجبريل بن بختيشوع وهو حاج بمكة: يا جبريل،
علمت مرتبتك عندي، قال: ياسيدي، وكيف لا أعلم؟! قال له: دعوت
لك والله في الموقف دُعَاء كبيراً، ثم التفت إلى بني هاشم^(٤) فقال: عسى
أنكرتم قولي له؟ فقالوا له: ياسيدنا ذمّي! فقال: نعم، ولكن صلاح بدني
وقوامه به، وصلاح المسلمين بي، فصلاح المسلمين بصلاحه ويقائه، فقالوا:
صَدَقْتَ يا أمير المؤمنين^(٥).

قال: وأخبرني يوحنا بن ماسويه أنه اكتسب من صناعة الطب ألف ألف
درهم (/) وعاش بعد قوله هذا ثلاث سنين آخر، وكان الواصل^(٦) مشغولاً ب
صُنِينَا به، فشرَب يوماً عنده، فسقاه الساقى شرباً غير صافٍ ولا لذيذٍ على
ما جرت به العادة، وهذا من عادة السقاة إذا قَصَرَ في برِّهم، فلما شرب القُدَح
الأول قال: يا أمير المؤمنين، أما المذاقات فقد عرفتُها وأعدتها، ومذاقة هذا
الشراب خارجة عن طبع المذاقات كلها، فوجدَ أمير المؤمنين على السقاة،
وقال: تسقون أطبائي وفي مجلسي بمثل هذا الشراب، وأمر ليوحنا بهذا
السبب وفي ذلك الوقت بمائة ألف درهم، ودعا بسمانه الخادم، فقال له:
احمل إليه المال الساعة، فلما كان وقت العصر سأل سمانه: هل حمل مال

(١) عيسى بن ماسه: من الأطباء الفضلاء في وقته، وكان أحد التميزين في هذه الصناعة، وله مجموعة
من المصنفات الطبية، روى عنه الرهاوي كثيراً في كتابه هذا. القفطي: أخبار العلماء ص ١٦٤،
ابن أبي أصيبعة: حيون الأئمة ص ٢٥٧.

(٢) يوحنا بن ماسويه: كان طبيباً ذكياً فاضلاً خبيراً بصناعة الطب، وله تصانيف مشهورة، وكان مجيلاً
حظياً عند الخلفاء، أخباره كثيرة في كتب التراجم. القفطي: أخبار العلماء ص ٢٤٨، ابن أبي
أصيبعة: حيون الأئمة ص ٢٤٦.

(٣) الرشيدي: هارون أشهر خلفاء بني العباس تولى الخلافة سن ١٧٠هـ - ٧٨٦م وتوفي سنة ١٩٣هـ -
٨٠٨م.

(٤) يقصد بهم أهل وعشيرته من بني هاشم.

(٥) ذكر ابن أبي أصيبعة هذه الرواية نقلاً عن وأدب الطبيب، الرهاوي. حيون الأئمة ص ١٩١، ١٩٢.

(٦) الواصل: هارون بن أبي اسحاق تولى الخلافة سنة ٢٢٧هـ / ٨٤١م وتوفي سنة ٢٣٢هـ / ٨٤٦م.

الطبيب أم لا؟ فقال لا بعد، فقال: يحمل إليه مائتا ألف درهم الساعة، فلما صلوا العشاء سأل عن حمل المال فقبل له: لم يحمل بعد، فدعا سبانه وقال له: احمل إليه ثلاثمائة ألف درهم، فقال سبانه لحازن بيت المال: احملوا مال يوحنا وإلا لم يبق في بيت المال شيء، فحمل إليه من ساعته^(١).

قال: وأخبرني يوحنا أيضا عن المعتصم^(٢) أنه قال: سلمويه^(٣) طبيب أكبر عندي من قاضي القضاة، لأن هذا قاض وهو يحكم في مالي، والطبيب عندي يحكم في نفسي، ونفسي أشرف من مالي وملكي. ولما مرض سلمويه الطبيب أمر المعتصم ولده أن يعوده، فعاده ثم قال: أنا أعلم وأتيقن أن لا أعيش بعده، ولم يعش بعده تمام السنة^(٤).

وحكى عن إسرائيل بن زكريا الطيفوري^(٥) أنه وجد على أمير المؤمنين المتوكل^(٦) لما احتجم بغير إذنه ولا عن أمره، فافتدى غضبه بثلاثة آلاف دينار، وضبعة تغل في السنة خمسين ألف درهم، وهبها له، وسجل له بها.

قال: ورأيت المتوكل وقد عادته يوما آخر وقد غشي عليه، فصر بيده تحت رأسه مخدة ديباج، ثم قال للوزير: يا عبيد الله^(٧) (/) هذه حياتي معلقة ١/٨٣ بحياته، إن غدِمته لا أعيش، ثم اعتل فوجه إليه بسعيد بن صالح^(٨)

(١) ذكرها ابن أبي أصيبعة: حيون الأتباء ص ٢٤٩. نقلها عن الرهاوي.

(٢) المعتصم: أبو إسحاق محمد بن هارون. تولى الخلافة سنة ٢١٨هـ/٨٣٣م وتوفي سنة ٢٢٧هـ/٨٤١

(٣) سلمويه. بن بنان كان طبيا فاضلا في وقته خدم المعتصم قال إسحاق بن حنين عن أبيه: إن سلمويه كان أعلم أهل زمانه بصناعة الطب. انظر عنه القفطي: اخبار العلماء ص ١٤١، ابن أبي أصيبعة:

حيون الأتباء ص ٢٣٤.

(٤) ذكر الحكاية ابن أبي أصيبعة: حيون الأتباء ص ٢٣٤ نقلها عن الرهاوي.

(٥) إسرائيل بن زكريا الطيفوري: وهو طبيب الفتح بن خاقان، وكان مقدما في صناعة الطب، جليل القدر عند الخلفاء والملوك كثيري الاحترام له، وكان المتوكل على الله يعتمد عليه كثيرا وله عنده المنزلة الرفيعة. ابن أبي أصيبعة: حيون الأتباء ص ٢٢٥.

(٦) المتوكل: جعفر استخلف سنة ٢٣٢ هـ/ ٨٤٦ م وتوفي سنة ٢٤٧ هـ/ ٨٦١ م.

(٧) عبيد الله بن يحيى بن خاقان من الخلفاء في مصر العباسي استوزره المتوكل (ت ٢٦٣ هـ/ ٨٧٦ م). الذهبي: دول الاسلام ج ١ ص ١٢٥، الطبري: تاريخ الامم والملوك ج ١١ ص ٢٤٦، ابن الجوزي: المنتظم ج ٥ ص ٤٥، ابن طباطبا: الفهرست ص ٣٢٦.

(٨) لملة سعيد بن صالح أبو احمد الحلي الذي حارب الزنج على ايام خلافة المعتد العباسي: الطبري: تاريخ الامم والملوك ج ٩ ص ٤٧٦ - ٨٨٢٢٢/٣. مؤلف مجهول: الميون والحدائق في اخبار الخلفاء ج ٤ قسم ١ ص ٥٧ - ٦٠.

حاجبه، وموسى بن عبد الملك^(١) كاتبه يعودانه^(٢).
قال: ورأيت بختيشوع بن جبريل وقد اعتل فأمر أمير المؤمنين المتوكل
المعتز^(٣) أن يعوده، وهو إذ ذاك ولي عهد، فعاده معه محمد بن عبدالله بن
طاهر^(٤)، ووصيف التركي^(٥).

قال: وأخبرني إبراهيم بن محمد - المعروف بابن المدير^(٦) - أن المتوكل أمر
الوزير وقال له شفاهاً: اكتب في ضياع بختيشوع، فإنها ضياعي وملكى،
فإن محله منا محل أرواحنا من أبداننا. قال: ورأيت إبراهيم بن أيوب
الأبرش^(٧) وقد عالج إسماعيل^(٨) - أخا المعتز - وبرىء، فكلمت أمه قبيحة^(٩)
المتوكل أن يجيزه، فقال لها: لم لا تحيزينه؟ ليس عندك ما تعطينه حتى
أعطيه أنا مثله، وإبراهيم واقف بين أيديها، فأمرت قبيحة فأحضرت بدره
دراهم لإبراهيم، وأمر المتوكل بإحضار مثل ذلك، فأحضرت قبيحة بدره
أخرى، فأمر المتوكل بإحضار مثلها، فلم يزالا يأمران بإحضار بدره ويدرة
حتى أحضر ست عشرة بدره، فأومات^(١٠) قبيحة إلى جارتها أن تمسك، فقال

(١) موسى بن عبد الملك بن هشام الأصماني، صاحب ديوان الخراج، كان من جلة الرؤساء وفهلاء
الكتاب وأعيانهم، وكان إليه ديوان السواد وغيره في أيام المتوكل، وكان مترسلاً شاعراً. ابن خلكان:
وفيات الأعيان ج ٥ ص ٣٣٧.

(٢) ذكرها ابن أبي أصيبعة: حيون الأنبياء: ص ٢٢٥.

(٣) المعتز: أبو عبد الله الزبير بن المتوكل بوع بالخلافة سنة ٢٥١هـ / ٨٦٥م وتوفي ٢٥٥هـ / ٨٦٨م.

(٤) محمد بن عبدالله بن طاهر: تولى شرطة بغداد، ومات سنة ٢٥٣هـ / ٨٦٧م الطبري: تاريخ الأمم
والملوك ج ٩ ص ٣٧٦، ابن المبراني: الأنبياء في تاريخ الخلفاء ص ١٢٢. وذكر صاحب الفخري
أنه كان أميراً على بغداد ص ٢٤٠. الخطيب: تاريخ بغداد ج ٢ ص ١٢٨.

(٥) وصيف التركي: ولي الحجابة للمعتصم وسيطر مع بقا حل كثير من أمور الدولة في عهد عدد
من الخلفاء توفي سنة ٢٥٣هـ / ٨٦٧م. الطبري: تاريخ الأمم والملوك ج ٩ ص ٣٧٤. ابن
المبراني: الأنبياء في تاريخ الخلفاء ص ١١٠.

(٦) إبراهيم بن محمد (ابن المدير): الكاتب، كان كاتباً بلغياً وشاعراً فاضلاً مترسلاً، خدم المتوكل مدة
طويلة، وكان في رتبة الوزارة، وتوفي سنة ٢٧٩هـ / ٨٩٢م. الكشي: فوات الوفيات ج ١ ص ٤٥.

(٧) إبراهيم بن أيوب الأبرش: كان طبيب الخليفة للمعتز وكان له منه الصلات الدائمة توفي سنة ٢٥٥هـ /
٨٦٨م. ابن أبي أصيبعة: حيون الأنبياء ص ٢٤١.

(٨) إسماعيل: بن جعفر بن محمد المتوكل وكان شقيقاً للمعتز وأمهها قبيحة.

(٩) قبيحة: من ربات السياسة والدعاء والتفوذ السلطاني، رومية الأصل، سلمات المتوكل قبيحة لجمال
صورتها، وقبيحة من أساء الأضداد توفيت سنة ٢٦٤هـ / ٨٧٧م.

(١٠) وردت وفواته والصحيح ما أثبتناه.

لها إبراهيم سرا: لا تقطعي وأنا أرد عليك، فقالت له: أملا الله عين الآخر، فقال لها التوكل: والله لو أعطيته إلى الصباح لأعطيته مثل ذلك، فحملت البدر إلى منزل إبراهيم^(١).

قال: وأخبرني يوحنا بن ماسويه أن إسرائيل الكبير - المعروف بأبي قريش^(٢) - كان صيدلانيا يجلس على باب قصر الخليفة، وكان دينا صالحا في نفسه، وأن الخيزران^(٣) جارية المهدي^(٤) وجهت بياتها مع جارية لها إلى طبيب، فخرجت الجارية من القصر فأرت إسرائيل الماء، فقال لها هذا ماء امرأة حلي بغلام، فرجعت جارية الخيزران بالبخارة فقالت لها: ارجعي إليه، واستقصي المسألة عليه، فرجعت فقال لها: ما قلت حق، ولكن لي عليك

(/) البشرى، قالت: كم تريد من البشرى؟ فقال لها: جام فالودج^(٥)، وغلقة^(٦) سنة^(٧)، فقالت له: إن كان هذا حقا فقد سقت إلى نفسك خير الدنيا ونعيمها، وانصرفت فلما كان بعد أربعين يوما أحست الخيزران بالحبل، فوجهت إليه ببدره دراهم، وكتمت الخبر عن المهدي، فلما مضت الأيام ولدت موسى^(٨) أخا هارون الرشيد، فعند ذلك أعلمت المهدي وقالت له: إن طبيا على الباب أخبرني بهذا منذ تسعة أشهر، وبلغ الخبر جورجس بن جبرائيل^(٩) فقال: كذب ومخرقة. فغضبت له الخيزران، وأمرت فاتخذ له بين

(١) انظر ابن أبي أصيبعة: حيون الأتياء ص ٢٤١.

(٢) إسرائيل الكبير (أبو قريش): واسمه عيسى وكان صيدلانيا يجلس على موضع نحو باب قصر الخليفة ويطيّب نساء قصر الخليفة ومنهم الخيزران جارية المهدي وأم الرشيد. ابن أبي أصيبعة: حيون الأتياء: ص ٢١٥. القفطي: أخبار العلّاء ص ٢٨٠.

(٣) الخيزران: بنت عطاء من ربات السياسة والتفوذ والسلطان وهي أم موسى الهادي والرشيد وأخبارها مخرقة في كتب التراجم والأدب توفيت سنة ١٧٣ هـ/ ٧٨٩ م.

(٤) المهدي: محمد بن عبدالله الخليفة العباسي الثالث تولى الخلافة بعد والده المنصور وتوفي سنة ١٦٩ هـ/ ٧٩٥ م.

(٥) جام فالودج: الحمام أو الحمامة وهو الوعاء والكلمة فارسية، والقفالودج: نوع من الخلود يعمل من المسك ولب الحنطة الجوالقي: المغرب ص ٢٩٥.

(٦) وردت «سريه» خطأ.

(٧) موسى: ابن المهدي، وهو الهادي تولى الخلافة بعد والده سنة ١٦٩ هـ/ ٧٨٥ م وتوفي سنة ١٧٠ هـ/ ٧٨٦ م.

(٨) جورجس بن جبرائيل: كانت له خبرة بصناعة الطب، ومعرفة بالمداد وأنواع العلاج، وخدم بصناعة الطب الخليفة المنصور العباسي، وكان حظيا عنده رفيع المنزلة وتوفي سنة ١٥٢ هـ/ ٧٦٩ م. ابن أبي أصيبعة: حيون الأتياء ص ١٨٣.

يديها، وهي قائمة مشدودة الوسط مائة خوان^(١) فالودج، ووجهت بذلك إليه مع مائة ثوب وقرس بسرجه ولجامه. وما مضى بعد ذلك قليل حتى حبلت بأخيه هارون الرشيد، فقال جورجس للمهدي: جرب أنت هذا الطبيب، فوجه اليه بالماء، فلما نظر إليه قال: هذا ماء ابنتي أم موسى وهى حبل بغلام آخر، فرجعت الرسالة بذلك الى المهدي، وأثبت اليوم عنده فلما مضت الأيام ولدت هارون، فوجه المهدي إلى إسرائيل فأحضره وأقيم بين يديه، فلم يزل يطرح عليه الخلع ويدبر الدنانير والدراهم حتى علت على رأسه، وصير هارون وموسى في حجره، وكناه أباقريش، أي أبا العرب، فقال لجورجس: هذا شيء أنا بنفسى جربته، فصار أبوقريش نظير جرجس بن جبرائيل، بل أكثر منه، حتى تقدمه في المرتبة. وتوفى المهدي واستخلف هارون الرشيد، وتوفى جورجس، وصار جبرائيل ابنه تبع أبي قريش في خدمة الرشيد [ومات أبوقريش]^(٢) فخلف اثنين وعشرين ألف دينار مع نعمة سنية^(٣).

وقالوا: إن في ذلك الوقت ورد ماسويه^(٤) - أبو يوحنا - مدينة السلام^(٥)، وكان جبرائيل مع الرشيد، وكان تلميذاً في مارستان^(٦) جند يسابور^(٧) ثلاثين سنة، فلما ارتفع جبرائيل قال ماسويه يوماً: من ذلك؟ هذا جبريل قد بلغ

(١) خوان: الخوان أصحى مغرب، وقد تكلمت العرب به قديماً وهو معروف، وقيل عربي مأخوذ من تخونه، أي نقص حقه، لأنه يؤكل ما عليه فينقص. الجواليقي: المغرب ص ١٧٧ - ١٧٨. وهو ما يوضع عليه الطعام ليؤكل، وأصل معناه الطعام أو الوليمة. أي شير: معجم الألفاظ الفارسية والمصرية ص ٥٨.

(٢) ما بين الحاصرتين أئنتاه من ابن أبي أصيمة ليستقيم المعنى. عيون الأنبياء ص ٢١٦.

(٣) انظر الحكاية في ابن أبي أصيمة: ن م ص ص ٢١٥ - ٢١٦ مع شيء من الاختلاف.

(٤) ماسويه: أبويوحنا كان يعمل في دق الأدوية في بيهارستان جنديسابور، حتى عرف الأمراض وعلاجها وصار بصيراً بانتقاد الأدوية وبالعلاج كثير التجارب وطيباً لهارون الرشيد. ابن أبي أصيمة: عيون الأنبياء ص ٢٤٢.

(٥) مدينة السلام: بغداد، انظر ياقوت: معجم البلدان ج ١ ص ٤٥٦.

(٦) مارستان: دار المرضى تصحف بيهارستان، وهو مركب من بيار أي مريض ومن ستان أي محل المريض. أي شير: معجم الألفاظ الفارسية للمعربة ص ١٤٥.

(٧) جند يسابور: بناها سابور بن أردشير، وأبلى عتابة عظيمة بجمع كتب الفلسفة اليونانية ونقلها إلى اللغة الفارسية، وعزّن تلك الكتب بها، وتبعه سابور الثاني الذي استقدم الأطباء والفلاسفة إليها، وكانت السريانية هي لغة الطب وعلوم الأوائل بمدنستها. ابن النديم: الفهرست ص ٣٤٨، ابن خردادبه: للملك والمالك ص ١٦٢. ياقوت: معجم البلدان ج ٢ ص ١٧٠.

(السَّكَّ) (١) ونحن في البيارستان (/) فبلغ ذلك جبرائيل، فتوجه وأخرجه من البيارستان، فبقي منقطعاً به، فصار إلى بغداد ليعتذر إلى جبرائيل ويخضع، فلم يزل على بابه دهرًا طويلًا فلم يأذن له، ويترامى له إذا ركب فلم يكلمه، فلما ضاق به الأمر، ولم يبق معه نفقة صار إلى دار الروم (٢) التي في الجانب الشرقي، فقال لَقَسُ البيعة (٣) اكرزلي لعله يقع لي شيء وأنصرف، فان أبا عيسى ليس يرضى عني ولا يكلمني، فقال له لَقَسُ: كنت في البيارستان ثلاثين سنة، ولست تحسن شيئاً من الطب! قال: بلى أنا كَحَال، وأعالج الجراحات، فانخذ له صندوقاً وأعطاه ليداوي (٤)، وأجلسه على باب المحرم، على باب الفضل بن الربيع الوزير (٥)، فلم يزل يكتب الخسة والعشرة الدراهم، والأقل والأكثر إلى أن حسنت حاله قليلاً، فاشتكت عين خادم الفضل بن الربيع، وكان يعزه، فوجه إليه جبرائيل بالكَحَالين، فعالجه بكل صنف من العلاج، فلم ينتفع به، واشتد وجعه حتى طار النوم من رأسه، وأصابه أرق شديد، فخرج من القصر هائلاً على وجهه من الضجر، فرأى ماسويه، فقال له: يا شيخ، مات صنع هاهنا؟ إن كنت تحسن شيئاً من الكَحَل عاجلي، وإلا فقم من هاهنا. فقال: ياسيدي أحسن وأجيد، فقال: داوني، فدخل إليه، وقلب جفنه، وكحلّه وسكب على رأسه، وسعطه (٦)، فنام الخادم

(١) وردت «الصكاك»، ولي ابن أبي أصيبعة «السها» حين الأتياء ص ٧٤٢، وما أثبتته هو الصحيح والسَّكَّ الرامع والأعزل: هما رجلا الأسد، والذي هو من منازل القمر الأعزل. ابن منظور: لسان العرب مادة س م ك.

(٢) دار الروم: في الجانب الشرقي من بغداد بمحلة النصارى. ليسر: خطط بغداد في المهود العباسية الأولى ص ١٧٢.

(٣) البيعة: كنيسة النصارى. الجوالقي: المغرب ص ١٢٩.

(٤) وردت «لدا» خطأ وما أثبتته من ابن أبي أصيبعة: حيون الأتياء ص ٧٤٢.

(٥) الفضل بن الربيع: أبو العباس بن يونس بن محمد بن أبي عبدالله فَنَدَ للرشد بعد أن أوفر صدره على الترامكة، ثم من بعده لابنه الأمين توفي سنة ٢٠٨هـ / ٨٢٣م. لخباره في الخطيب. تاريخ بغداد ج ١٢ ص ٣٤٣، ولي مواضع متفرقة من كتاب الوزراء والكتاب للجيشياري، وابن خلكان: وفيات الأعيان ج ٤ ص ٣٧.

(٦) سعطه: السعوط والتشوي في الأنف، اسعطه الدواء أدخله في أنفه. والسعوط: اسم الدواء يصب في الأنف، ابن منظور: لسان العرب مادة س ع ط. عبداللطيف البغدادي: الطب من الكتاب والسنة ص ١٩٩، الفسائي: حفيظة الأزهار ص ٤١٨.

وهذا، فلما أصبح وجه إلى ماسويه يستاف^(١) خبز سميد، وجام^(٢) حلوى، وجدي ودجاجة، ودينارين وعشرة دراهم، فقال: هذا لك في كل يوم، والديناران والدراهم في كل شهر. فبكى ماسويه فرحاً، وتوهم الرسول أنه قد استقله فقال: لا تغتم فإننا نزيدك، فقال: ياسيدي، رضيت منك أن تذر عليّ هذا، ولا أريد منك الزيادة، فلما رجع الفضل أخبره خادمه بما كان فكان بين مصدق ومكذب، فلم تمض الأيام والليالي حتى اشتكت عين الفضل بن الربيع نفسه، فوجه إليه جبرائيل الكحالين، فلم يزالوا يعالجه، فلم ينتفع بشيء من ذلك، فأدخل الخادم ماسويه إليه (/) ليلاً، فلم يزل ب/أ يكحله إلى ثلث الليل، ثم سقاه حب الأيارج فحركه خمسة مجالس، وأصبح وقد برئت عينه، فحضر جبرائيل، فقال الفضل: يا أبا عيسى، هاهنا رجل طيب يقال له ماسويه، من أفره الناس بالكحل، فقال جبرائيل: ومن هذا؟ [لعله]^(٣) الذي يجلس على الباب؟ قال: نعم، فقال: هذا كان أكأرا^(٤) لي، فلم يصلح للأكر^(٥) فطرده، وما عالج الطب قط، فإن شئت فأحضره وأنا حاضر، وتوهم جبرائيل حين يدخل يسجد ويقف بين يديه، فأمر فأحضر ماسويه، فدخل وسلم وجلس بحذاءه، فقال له جبرائيل: ماسويه أصرت طبيباً؟ فقال له: ألم أزل طبيباً؟ أنا خادم في البهراستان منذ أربعين سنة، تقول لي هذا القول؟ فأنصرف جبرائيل وهو خجل، وأجرى الفضل على ماسويه ثلاثمائة درهم في كل شهر وعلوفة دابتين، ونزل خمس أنفس، ووجه فحمل عياله من جند يسابور ويوحنا معهم صبي حينئذ، فما مضت الأيام والليالي حتى اشتكت عين الرشيد، فقال له الفضل: يا أمير المؤمنين، طيب ماسويه ليس له نظير، وخبره بقصته في نفسه، وبقصه غلامه، فأمر الرشيد

(١) يستاف: وهي الجفوة كما وردت في حيون الأنبياء ص ٢٤٣.

(٢) جام: هو الوعاء الكبير ويقال له جامه. الجواليقي: المغرب ص ٩٥.

(٣) لم يرد العلم في الأصل وأثبتها من حيون الأنبياء ص ٢٤٣.

(٤) الأكأرا: هو الفلاح. ابن منظور: لسان العرب مادة أ ك ر.

(٥) وردت للأكارون، وما أثبتناه هو ما يستقيم به سياق الجملة. ووردت نفس الكلمة في حيون الأنبياء وللكروث، وفسرها المحقق بأنها الزراعة ص ٢٤٣. والواقع أن الكلمة هي وللكروث، وسنأنها الفلاح. ابن منظور: لسان العرب مادة و ك ر ب.

فأحضر ماسويه، فقال له: تحسن شيئاً من الطب سوى الكحل؟ قال له: يا أمير المؤمنين، وكيف لا أحسن وأنا أخدم المرضى في المارستان منذ أربعين سنة؟ فقال: ادن مني، فدنا ونظر الى عينه فقال: الحجم يا أمير المؤمنين، فحجمه على ساقيه وكحله، وقطر في عينه فبرىء بعد يومين، فأجرى له ألفي درهم في كل شهر، وعلوفة ومنزلاً، وألزمه الخدمة، وصار نظير جبرائيل في الدار، ويحضر بحضوره، ويصل حيث يصل، إلا أن أرزاق جبرائيل كانت في ذلك الوقت خمسة آلاف، ومعونة خمسين ألف درهم، وأنزله ضعف ما أجرى لماسويه. واعتلت بانو^(١) أخت الرشيد، فلم يزل جبرائيل يعالجها بأنواع العلاج فلم تنفع به، فاعتم الرشيد بعلمها فقال ذات يوم: إن ماسويه الكحال قال لنا: انه خدم في البيمارستان (/) للمرضى أربعين سنة، فليدخل على عليتنا، فلعل عنده في أمرها حيلة، فأحضر جبرائيل وماسويه، فقال ماسويه لجبرائيل: بماذا عالجتها منذ أول يوم اعتلت إلى هذا اليوم؟ فلم يزل جبرائيل يصف ما عالجها به، فقال ماسويه: أما العلاج فصالح والتدبير مستو، ولكني أحتاج [أن]^(٢) أراها، فأدخل إليها فلما نظر إليها وتأملها، وجس عرقها قال لأمر المؤمنين: طول الله البقاء لك يا أمير المؤمنين، هذه تقضي بعد غد ما بين ثلاث ساعات إلى نصف الليل، فقال جبرائيل: لا بل تعيش وتبرأ، فأمر الرشيد أن يجلس ماسويه في بعض دوره في القصر، فقال: والله لأعرفن ذلك ولأسترنه، فوالله ما رأينا بعلم الشيخ بأساً، فلما حضر الوقت الذي حدده توفيت، فلم يكن للرشيد همه حين وقتها حتى جلس وأحضر ماسويه فساءله وأعجب به، وكان أعجمي اللسان، ولكن كثير التجارب، فصيره نظير جبرائيل بن بختيشوع في الرزق والمعونة والأنزال والمرتبة وغير ذلك، ثم اتخذ ماسويه علماء وحكماء يعلمون ابنه يوحنا، فخرج فاضلاً

١/٨٥

(١) بانو: لفظة فارسية معناها: السيدة المحترمة. عبدالنعم حسنين: قاموس الفارسية ص ٩٤.

(٢) لم ترد «أن» في الأصل وأثبتناها ليستقيم سياق الجملة.

في أهل عصره في العلم، وكذلك جبرائيل أيضا علم بختيشوع^(١) ابنه فخرج أديبا فاضل النفس، فلما توفي الرشيد، وتوفي ماسويه، وأفضت الخلافة إلى المأمون صار يوحنا طبيب المملكة، وأقر الناس أنه ما خدم ولد العباس قبله مثله^(٢).

فما ذكرته من هذه الأخبار في هذا الباب كفاية في الدلالة على منزلة الأطباء بحسب مراتبهم من صناعة الطب عند الملوك وأفاضل الناس.

(١) بختيشوع بن جبرائيل: بلغ من عظم المنزلة والحال وكثرة المال، ما لم يبلغه أحد من سائر الأطباء الذين كانوا في عصره، ونقل حنين بن إسحاق له كتب كثيرة من كتب جالينوس إلى اللغة السريانية والعربية توفي سنة ٢٥٦هـ / ٨٦٩. القفطي: أخبار العلما ص ٧٢، ابن أبي أصيبعة حيون الأتباء ص ٢٠١.

(٢) هذه الحكاية يكملها أوردها ابن أبي أصيبعة: حيون الأتباء ص ٢٤٢ - ٢٤٣ - ٢٤٤ وإن كان هناك بعض الاختلاف.

الباب الرابع عشر

نوادير جرت لبعض الأطباء، بعضها من جنس مقدمة المعرفة وهي تحث الطبيب على تعرف طرق الإنذار، وبعضها مستظرفة تحث (/) الطبيب على اختبار تحصيل ب/٨٥ مستطبه لثلا ينسب الفساد الى الطبيب

إن من أعظم آفات الطبيب والمريض جميعا سوء تحصيل المريض ومن يخدمه، إذ كان من الناس من هم قليلو التحصيل في حال صحتهم، لا يفهمون ما يخاطبون به، ولا يعون ما يشار به عليهم، فكيف في حال المرض.

فلذلك يجب على الطبيب قبل أن يشير على المريض بمشورة أن يختبر عقله وتحصيله، وعقل خادمه المتولي لخدمته، فإن وثق بجودتهما، أشار بما يراه من الأدوية والتدابير، وإن لم يثق بصحتها أمسك؛ لثلا يقع التصحيف والاشتباه في أسماء الأدوية، وفي مقاديرها، و في إصلاحها، وفي أوقات استعمالها، فيهلك بذلك المريض، وينساق إلى الطبيب التهمة وسوء الذكر، مع ما يضيع من تعب، كالذي يعرض لمن بذر بزرا جيّداً نقيا في أرض رديئة، فإن بذره يهلك وتعبه يضيع.

وما ذكرناه من هذا المعنى هو داخل في قول بقراط الذي أمر به الطبيب ألا يقتصر على أن يعمل ما ينبغي أن يعمل الطبيب، من المشورة بما يجب فقط على القوانين التي رسمها له أبقرات وغيره، وحمل ما يحتاج إليه المريض من الأمور النافعة في علاجه، فإن ذلك غير كاف في علاج المريض، ولا

تصدق حيثئذ القوانين، ولا تصح الأحكام إلا مع إحكام جميع تلك الأشياء التي أحدها ما ذكرناه، من تحصيل المريض وخدمه، مع ثقتهم على المريض، ومحبتهم لصلاح حاله.

وهذا قول بقراط بلفظه: «وقد ينبغي لك ألا تقتصر على تَوْخِي فعل ما ينبغي دون أن يكون المريض ومن يحضره كذلك، والأشياء التي من خارج». ولا يشك من يفهم أن قوله: «المريض ومن يحضره» أنه إلى ما قلناه أشار، ولما كانت هذه المشورة التي أشار بها بقراط قد أهملها كثير من (/) التوسمين بصناعة الطب، إما لجهل بها، أو لتغافل عنها بقصد، لتسوغ لهم الحيلة على التكسب، والانتفاع بالعمامة، وساعدهم على ذلك تركهم وما يعلمونه من أنواع الخطأ المفسد لمحاسنها الملوك، ومن إليه النظر في مصالح الناس، فإنهم لما أهملوا النظر في هذه الصناعة الجليلة المصلحة لنفوس الناس وأجسامهم، اتسعت الحيلة لأهل الشر بها، وقلت المبالة بالفساد الداخل من جهة إفساد الداخلين فيها.

من ذلك ما نشاهده من مشورة الأطباء بغير توقف ولا بحث ولا قانون صناعي على كل من جاءهم من أي أصناف الناس كان، قد جرت عادات كثير من الناس أن يوجهوا بقارورة الماء إلى الطبيب مع أدون خدم المنزل، إما صبي أو عجوز أو مملوك أعجمي، وقصدهم بذلك أن يفهم عن الطبيب كل ما يحتاج إليه المريض، بغير شك أن الطبيب لا يمكنه أن يشير بشيء أو يفهم جميع حالات المريض، أفترى ليت شعري من يفهم ذلك: الصبي، أم العجوز، أم الأعجمي؟ فما يتالك الطبيب أن ينظر إلى القارورة حتى قد بادر بالصفة، وأمر أيضا غلامه بدفعها إلى الرسول إن كان ممن يرجى أخذ فضته. فاقسم بالله أن كثيرا من هؤلاء الأطباء لو سأله سائل: ما الذي علمته من العلامات من هذا الماء الذي رأيته؟ ولم وصفت ما وصفت؟ لما وجد عنده جوابا يقنع به السائل له، ولا فيهم أيضا من يتوقف إلى أن يجد من فيه تحصيل؛ لثلا تفوته الفضة، ولا من يخشى من عتب عاتب، ولا من يخاف من لوم لائم، ولذلك قد فشا فيهم الكسل، وسهل عليهم التواني فلا ناظر في علم، ولا قارئ لكتاب، ولا نجد منهم من يسأل

عن تعلم شيء من الصناعة، ولا من يذاكر صاحبه في مسألة، أو في أمر دواء أو غيره، لكنه متى يفرغ من كسب الدراهم يتشاغل بشرب الأقداح الكبار، واللعب بالشطرنج، وأشبه ذلك^(١).

وإذا كان الأمر على ما حكيناه فلذلك يكون الأطباء (/) مسرورين بقلة فهم من يشاورهم، فرحين بسوء تحصيلهم. فأما إن جاءهم أحد يستفهمهم أمر مرض من الأمراض، أو أمر سبب علامة، أو يناظرهم في دواء من الأدوية، أو بعض أجزاء الطب، هربوا من كلامه، واجتهدوا في أن لا يجتمعوا معه في موضع من المواضع، لئلا ينكشف بذلك جهلهم عند العامة، وتفتضح دهمتهم^(٢). وكيف لا يهرب^(٣) هؤلاء الأطباء من الأحاد المناظرين لهم على صناعتهم، وهم يخدعون ألوفاً من الناس لا يعرفون من خطئهم شيئاً يتصورونه بصورة الصواب، ويعتقدون في أطبائهم أنهم حذّاق، بسبب صناعة الطب. والسبب في ذلك منع جهلهم وقلة انتقادهم أنهم يجدونهم يتولون لهم، ويكثررون التردد إلى منازلهم، ويرخصون عليهم الأدوية، وكثير منها يأخذونها بغير ثمن، فهم لذلك أفاضل عندهم، ولا يفكرون في أن يهلكوا عند أمراضهم بتدبير هؤلاء الأطباء لهم. وكيف لا يكون بهذا الجهل وسوء العقل والبحث قوم لم يتأدبوا، ولا عرفوا من أمور الدنيا شيئاً، إلا مبكرتهم إلى التكسب بالصنائع، وتشاغلهم نهارهم أجمع بالهيلة على جمع الدراهم، ثم إذا انصرفوا إلى منازلهم نكسوا وناموا، كذلك يجري أمرهم طول

(١) هذه شكوى كبار الأطباء في كل زمان، وقد ذكر الرازي ذلك في كتابه «المصورى في الطب» في غاريق المشايخ، وهم الأطباء المومنين فقال: «إن غاريق هؤلاء كثيرة يضيّق من ذكرها كتابنا هذا». عنه الطبيب ص ٤٨٧، وكذلك حبة الله بن يوسف: المقالة الصلاحية الباب الثاني وفي الإشارة إلى أسباب دثور صناعة الطب ودرسها وانمحاء عاصمتها وطموسها الورقة ٢١٩ ب إلى الورقة ٢٣٦ ب. صاعد: التشويق الطبي. الرازي: أخلاق الطبيب ص ١٤٢ - ١٤٦. ابن رضوان: النافع في كيفية تعلم صناعة الطب الورقة ٢٩. مقالة في التطرق بالطب إلى السمعة. الشرازي: رسالة في بيان الحاجة إلى الطب من ٥٥ - ٧٩ - ٨٠. ابن بطلان: رسالة دعوة الأطباء على مذهب كلية دمنه الورقة ٤ أ. والاستشهادات كثيرة جداً.

(٢) وردت دهمتهم، والصحيح ما أثبتناه. و الدهمة هي: السر والتخفية والمداهمة والفسخ انظر: ابن منظور: لسان العرب مادة ده م م س.

(٣) وردت «هربوا»

زمانهم، أترى من أين يقتني^(١) أمثال هؤلاء أدبا وعلما؟^(٢)، وهل منزلة هؤلاء ومن هم بصورتهم من الأطباء الا بصورة البهائم التي هي سائرة مع طبعها. ولقد سألتني شيخ من أبناء سبعين سنة وفوقها يوما وقد كنت أشرت عليه بأن يغذي مريضا كان له، كنت أعوده بمزورة^(٣) وهو واقف بين يدي قصاب قد ذبح شاة مسنة هرمة، فقال لي: هل آخذ من هذا اللحم؟ فقلت: ولم تسألني عن ذلك؟ فقال: أردت هل يصلح للمزورة التي أشرت بها، فنظرت إليه متعجبا منه، فقال لي: أراك تنظر إلي ولا تحبيني، قلت: نظري إليك تعجب منك، وأنت شيخ لك (/) فوق السبعين سنة، ولا تعلم أن المزورة لا تكون بلحم، ولو صلح أن تكون بلحم هل كان يجوز أن يكون من هذا اللحم، ليس من العجب منك، العجب ممن يدبر مريضا لك، ولم أعد إلى مريضه، خوفا أن يحني ما هو أعظم من هذا فينسب إلي.

ومثل ذلك أيضا جرى لي مع آخر من السوق بحلب، كان به إسهال، دفعت إليه سقوفا، وأشرت عليه أن يقتني بمزورة نيرباج^(٤)، فلما جاءني من الغد^(٥) شكوا وقوف حاله، فأمرته بمعاودة تدبيره بعينه، فأخذ يذم المزورة، ويحلف أنه لا عاودها، فقلت: ولاي سبب؟ فقال: لأنها لم تكن طيبة، فعلمت أنه لم يبتد إلى جودة عملها، لأنه لم يكن خيرا بالطبيخ، وكان عازبا، فقلت: وما يضرك أن تعرض علي ما عملته؟ قال: دقت الزبيب والحلب رمان^(٦) وعزلتهما، ثم وضعت الماء على النار، وثردت الحبز،

١/٨٧

(١) وردت «يفتونه».

(٢) يقول هبة الله بن يوسف في مجرى حديثه عن جهلة الأطباء «طائفة تخدم العوام بالتعاطف والتعاطل في الملبوس والمركوب والطيب... وطائفة بالتحجب إليهم والتعرب إلى قلوبهم... وطائفة تخدم ذوي اليسار منهم يلزمون أبوابهم ويداعلة حذاقهم وملاطفة جلساتهم وأصحابهم حتى إذا أمكنوا من الدخول عليهم وأسوأ بهم كان أول ما به موافقتهم على شهوراتهم ومساعدتهم على أغراضهم...» الخالة الصلاحية الورقة ٢٢٤ ب.

(٣) مزورة: يقول طلاس كبرى زاده «علم الأظعمة والمزورات: وهو علم يبحث عن كيفية تركيب الأظعمة اللينة واللينة والتالفة بحسب الأزجة المخالفة، وموضوعه، وغرضه، وفائدته لا تنحصر على التأمّل. مفتاح السعادة ج ١ ص ٣٢٤».

(٤) مزورة نيرباج: لم أعرفها بعد البحث فيما توفر لدي من مصادر.

(٥) وردت «كالفند».

(٦) حب رمان: معروف وهو شديد القيس والتجفيف. الفسلي: المحدث ص ١٨٨.

وقطعت البصلة وطرحتها مع قليل ملح، وذلك الزبيب والحب رمان على الخبز المثلث، وصببت عليه الماء الحار وغطيته قليلا وأكلته، فما كان طيبا، أحب ألا تصف لي شيئا آخر مزورة، فاني ما أصبر على عملها.

ولقد حكى الثقات - من أفاضل مَنْ بالرَّقَّة -^(١) عن طبيب كان بها يقال له موسى، أنه أمر يوما لعليل شكاً إليه مرضاً وجده، فأمره أن يجبس مائه ويحشيه به باكرا، فلما كان في السحر إذا بصائح في باب دار يصيح: يا أباعمرو، أن الحقني! اللّهُ الله في، أغثنى، فقال لغلامه: بادر فإن بعض الأهل استغفى وخرج وتبع هو وغلامه، فاذا بذلك الانسان إحليله في يده وهو يصيح ويضج، فقال له موسى الطبيب: يا هذا الرجل ما شأنك؟ قال: قلت لي: أحبس الماء ولي من الثلث الأخير حابسه (وها أنا ذا)^(٢) أموت، فقال له: بادر يا هذا، بل، فلما بال وفرج عنه واستراح (/) قال له: يا هذا، انما قلت تبول في إناء وتحبس مائه فيه، ليس هكذا. فقال: ما علمت، أجيتك غدا به، فلما كان من الغد جاء بالماء في كوز من خزف. فمن هذه مقادير أفهامهم هل يجوز للطبيب أن يعول على تحصيلهم في أمور أدوية المرضى وتدابيرهم؟

وأعجب مما ذكرته ما جرى ليهودا ابن أبي الثايا^(٣) الطبيب مع امرأة جاءت بهاء في قح، فنظر إليه فأشار بها رأى في الوقت، فانحرفت المرأة الى ورائه قليلا، ثم أخرجت القحح ثانية، فأنكر أمرها ثم قال: أليس قد رأيت هذا وأشارت، فقالت: ليس هذا ذاك، فأشار بها رأى أيضا، ثم انتظرت قليلا وعاوته بالقحح فزاد إنكاره في الأمور، وأخذ في تقصي أمرها فقالت: يا سيدي لا تنكر أمري، فإن لي جماعة من جيرانى أعلاء، فلما عَلِمُوا أَنِي أريد أن أبكر إلى الطبيب حملوني قواريرهم، فلم أطلق حملها، فجمعتها كلها في هذه القنينة، [وها أنا]^(٤) ذا أصب في القحح وأريك إِيَّاه، فلما سمع ذلك

(١) الرقة: مدينة مشهورة على الفرات، معروفة في بلاد الجزيرة. ياقوت: معجم البلدان ج ٣ ص ٥٨.

(٢) وردت وهوذا وما ألبته هو الصبح.

(٣) يهوذا: لم أجده بعد البحث في المظان.

(٤) وردت وههنا هو، وما ألبته هو ما يستقيم به معنى الجملة.

قال لمن حضر عنده: يلوموني إذا امتنعت من الوصف لكل من جاءني، ولعله أن ينسب ذلك مني إلى بخل وأسف، أيجوز للطبيب (مع هذا الذي)^(١) يرون أن يصف لكل واحد.

وحكى في الوقت أنه امتحن فهم إنسان جاءه يشكى في الوقت وجعا به، فأشار عليه بقرص يأخذ يومه ذلك نصفه، ولغده نصفه، وبعد غده نصفه، فسمع ذلك الإنسان قوله ولم ينكر منه شيئا، ومضى فقال: يا قوم كيف أشير على من لا يعلم أن القرص لا يجوز أن يكون له ثلاثة أنصاف.

ومن النوادر التي جرت لبعض الأطباء ببغداد مع بعض الناس أنه جاء ذلك الإنسان إلى الطبيب، فشكا إليه أنه يجد مغصاً، فسأله الطبيب أي شيء أكلت؟ فقال: فقال: أكلت خبزاً محترقاً، فأخرج الطبيب من داورده^(٢) مكحلة وميلاً^(٣)، وتقدم ليكحله فقال له: يا هذا ما الذي ينفع الكحل للمغص، قال: قصدي [أن]^(٤) أعالج عينك، قال: عيني صحيحة لا علة بها، قال له الطبيب: لو كان الأمر كما ذكرت لكنت حين (/) رأيت الخبز محترقاً لم تأكله.

ومن طريف ما يجري على الأطباء من العامة الجهال - مع كثرتها وامتناع إحصائها - ما حكاها لي من أثنى بقوله، أنه جرى بالموصل^(٥) لرجل من المياسير مع طبيب كان له مال أصلح له طبيبه شربة مطبوخة، ووجه بها إليه في قده مسدودة، وتقدم إليه أن يشربها نصف الليل، ولا يتحرك بعد شربها، بل ينضجع على فراشه، فتقدم إلى جاريته أن تضع القدح في كوة في البيت الذي هو نائم فيه، ليقوم نصف الليل ويشرب الدواء، فاتفق أنه قام وتشاغل ونسي أن يشربها، وعاد إلى نومه وأصبح هو يظن أنه قد شربها،

(١) وردت هـ مع ما هو ذاء وما أثبتاه هو الصحيح.

(٢) هكذا وردت بحث عنها في للمعجم العربي ولم أجدها، ولكن يبدو من سياق الكلام أنها الحفية أو الصندوق التي يضع فيها الكحل أمواته المختلفة.

(٣) ميل: قول العامة الميل لا تكحل به العين، وهو خطأ، أنها هو المملول، وقال الجوهري ميل الكحل، وميل الجراحة، وميل الطريق. ابن منظور: لسان العرب مادة وماله.

(٤) لم ترد وأنه في الأصل وأثبتاه ليستقيم سياق الجملة.

(٥) الموصل: مدينة كبيرة مشهورة شمالي العراق. ياقوت: معجم البلدان ج ٥ ص ٢٢٣.

النهار ولم يتم شيئا وجه إلى الطبيب أن الشربة له تعمل شيئا، فما الذي تراه؟ فأمره بالمشي والانتظار، فلما انتصف النهار جاء الطبيب، فوجده عاتبا عليه، ويقول: إنك قد قصرت في إصلاح الشربة، فحلف له الطبيب أنه لم يقصر فيها، ولكن ادفعوا إليّ الغلام بالقدح لأوجه فيه ما يحرك فعل الدواء، فلما طلبوا القدح وجدوه والشربة فيه بحالها، فقال: أنسيت شربها؟ فهذه الأشياء وأمثالها مما تدل على قلة التحصيل، وهي توجب على الطبيب التوقي والتحرز، ولذلك ذكرناها هاهنا، فيجب أن يتأدب بها وبأمثالها عقلاء الأطباء، ولا يستهينوا بها.

البطل الخامس عشر

في أن صناعة الطب لا يصلح أن يُعلِّمها كل من التمسها لكن
اللائقة بهم في خَلْقِهِم وأَخْلَاقِهِم^(١)

وكما أن الخمرة الفائقة في الجودة - أيها الحبيب - لا يصلح أن تحفظ في
أي إناء اتفق، لكن الحافظ (/) عليها لذيق مذاقها، وصفاء لونها، وطيب
رائحتها، وبالحملة سائر حالاتها المحمودة إنها هو إناء موافق محمود، وكذلك
الحال في سائر العلوم وأصناف الحكمة، فإنه ليس يصلح أن يودع في سائر
النفوس، لكن في النفوس الموافقة لها، ولأن النفوس في قواها وأفعالها تتبع
أمزجة أبدانها، فلذلك ينبغي للمعلم أن يختار من المتعلم حالات نفسه قبل
أن يعلمه، فإن وجدها موافقة للتعليم أخذ في تعليمه، وإن وجدها غير
موافقة رام إصلاحها، فإن تهيأ صلاحها وإلا هان العلم، كالذي يعمل
الزارع الحافق المشفق على الحب، فإنه متى لم يجد الأرض نقية، ولم يطمع
في تنقيتها حفظ حبه ولم يضيعه.

ولأن الأسباب التي تعوق المعلم عن التعليم - خاصة لصناعة الطب - هي
عدة أسباب، والعلم بها ضروري، فلذلك ينبغي أن تضم إلى الأصول التي
هي ضامة لها لكي تسهل معرفتها، وهذه الأصول هي ثلاثة: أحدها: خروج
مزاج البدن عن الاعتدال، وأعني بخروج المزاج عن الاعتدال إلى الخروج

(١) هناك صفات يجب أن يتصف بها من أراد تعلم مهنة الطب، وهي ذاتها نفس الصفات التي يجب أن يتصف
بها الطبيب الناجح، وسبق أن أشرنا إليها في مواضع عدة، ولعل أشهر تلك المصادر التي ناقشت شروط
طالب الطب وصلاحه هي: ابن رضوان: النافع في كيفية تعلم صناعة الطب. الشيرازي: رسالة في بيان
الحاجة إلى الطب. المجوسي: كامل الصناعة الطبية ج ١ للفتحة الأولى.

الذي معه تتغير أفعال النفس وأخلاقها. والثاني: إلفُ العادات المضمومة في مصاحبة الأشرار، ومؤانسة الجهال، واتباع أفعالهم، واستحسان أخلاقهم. والثالث: هو اجتماع الأمرين جميعاً، وذلك هو أعظم فساد، وأعسر إصلاحاً، وأن يضاف إلى ذلك أن يكون تعلم صناعة الطب خاصة ليس قصده تعلمها لشرفها في نفسها، ولا لخلوة منافعها لذاته وجسمه، ولأجسام أبناء نوعه، ولكن قصده بتعلمها^(١) إنها هو لأسباب دنيوية^(٢) من مال وسلطان أو غير ذلك، فإنه من الأخرى ألا ينال منها كثير مال، ولا يحظى بها رجاء (/) بل لا يؤمن عليه ضد ذلك مما أمل، لأنه دائماً ينحدر بين العلماء، ويفتضح في أعماله عند الأدباء والرؤساء، وإذا علم منه أنه معرض لما لا يقوم به يتقن علمه كان تحت أخطار تقوده إلى الهلاك، ومن المشهور أن السير من علم صناعة الطب تضر ولا تنفع، وذلك لأن أصغر فروعها متشبت بأعظم أصولها، بل مشتبك بجملتها أصولها، وليست كمائر الصنائع التي من تَغَلَّقَ منها بأصل أو فروع لم يتعلق ذلك بغيره، فهو لذلك يتنفع وينفع الناس بما يعلمه، ولا يلحقهم مما جهله ضرر. ومثال ذلك: صانع علم من الصياغة عمل خاتم، فهو دائماً يعمل خواتيم، ولا يضره ولا [يضر] غيره جهله بعمل الإسورة والحانات^(٤) مثلاً، فلذلك قال بقراط: «الصناعة طويلة». ولذلك يجب أن يكون ملتصق^(٥) هذه الصناعة من أولاد أهلها، قد عني أبواه بتقويم مزاجه، وأخذاه بالعادات المحمودة في تدابيره وإصلاح أخلاقه، وبتلقينه وتبصره، ليكون بذلك معداً للتعليم بأيسر سعي. فاما ملتصق هذه الصناعة من أبناء أهل الصنائع الأخرى فيكد وما ينبجج في تعلمها، لأن النجار والحداد والدباغ والحائك مثلاً كل واحد منهم منصرف إلى صناعته، لا خبرة له بصناعة الطب، فيلقن ولده من أصولها ما يُلقِّنه

(١) وردت «بإلمها» خطأ.

(٢) وردت «دنيابة».

(٣) لم ترد «يضر» في الأصل وأثبتناها ليستقيم المعنى.

(٤) هكذا وردت، وليس لها هنا معنى. والحان كلمة فارسية معناها الدكان، أو الحانوت، أو البيت أو المأخوذ.

ولعله يقصد الجملات مفرداً جام وهي الككس، أو المزجاج.

(٥) وردت كلمة «عل» بين كلمتي «ملتصق» و «هله» ولا معنى لوجودها.

الطبيب لولده ليله ونهاره، فإذا المَقُومُونَ الذين قد راضهم آبائهم من أهل صناعة الطب هم الذين يصلحون لتعلمها، لا كل من التمس تعلمها، كما قال جالينوس، فإنه قال: «وكما لا يصلح اتخاذ التمثال من كل حجر، ولا يتنفع بكل كلب في محاربة السباع، كذلك أيضا لا تجد كل إنسان يصلح لقبول صناعة الطب، لكنه ينبغي أن يكون البدن والنفس ملائمين لقبولها».

(/) وأيضا فقد بين أبقراط كيف ينبغي أن يكون البدن، من ذلك قوله في ٨٩/ب شكل الأصابع قال:

(«شكل الأصابع ممن يُعنى بصناعة الطب يجب أن يكون الذي فيما بينهما واسعا، وأن يكون الإبهام مقابل السبابة»^(١)). وأما النفس التي لا تليق بقبول الطب فإنه جعل المحنة لها أمر به من الأتيان فمتى وجد الانسان يمكنه حفظ ما أمر به في كتاب الأتيان علم أنه ملائم لقبول الصناعة، ومتى كان ممن لا يمكنه حفظ ما في ذلك الكتاب لم يذن إلى تعلمها، قال جالينوس: «إن أحد الأسباب إلى وضع أبقراط كتاب الأتيان هو ما ذكرناه من امتحان الإنسان المرید تعلم صناعة الطب في جسمه ونفسه»، ولأننا قد قدمنا في الباب الأول من كتابنا هذا أوصاف الجسم المحمود، والنفس الفاضلة، فلذلك نستغنى عن إعادته هاهنا.

وأما السبب الثاني: فهو أن كثيرا من الصناعات لا يكون فيها أشياء كثيرة يمكن أن تضر من يستعملها، وأما صناعة الطب فممكن فيها تلك الأشياء بأعيانها التي يتنفع بها أن تضر أيضا، وإلى الطبيب في أكثر الأمراض التي تخلص المرضى إن شاء أو تقتلهم. ولثلا يدني الطبيب في وقت من الأوقات بسبب منفعة من المنافع ينالها على غير الواجب مكان الأشياء التي يتنفع بها أشياء تضر، تقدم بقراط فعقد في عنقه هذه الأتيان، فأحلفه أن يكون دخولهم إلى المرضى طلبا لمنفعتهم لا الإضرار بهم، من ذلك أنه قال بهذا السبب في ذلك الكتاب هذا القول، قال بقراط: («وجميع المنازل التي أدخلها لمنفعة المرضى وأنا بحال خارجة عن كل جور وفساد»). ثم ذكر جالينوس

(١) هذه الصفات وأمثالها كثير مما اشترطه القدماء في الطبيب الناجح غير منطقية، وهو ما قاله جالينوس ومن سار على نهجه من الأطباء المسلمين.

سببا ثالثا لوضع بقراط لكتاب (/) «العهود والأبيان» وهو هذا القول، قال ١/٩٠ جالينوس: (وإن الذي قد كان فينا تقدم من معلمي الطب آل اسقليبيوس عهود وأبيان تمتعهم من تعليم صناعة الطب [الآ]١) لأحد أجلاء أولادهم، وكانت المواضع التي يتعلم فيها الطب ثلاثة: أحدها في مدينة رودس^(٢)، والآخر بمدينة «قو»^(٣)، والثالث بمدينة «قنيدس»^(٤)، إلا أن التعليم الذي كان بمدينة «رودس» وبمدينة قنيدس بآذ بسرعة، لأنه لم يكن لأبنائهم نظراً، وذلك لأن الوارثين له كانوا نفرا سيرا، وأما الذي بمدينة «قو» فثبت منه بقايا يسيرة لثبات الوارثين له، فلما نظر بقراط إلى [أن]٢) صناعة الطب قد قربت من التلف بسبب هذه الأجناس الثلاثة ونقصانهم. أحب أن يذيعها في جميع الناس، كيلا تبيد، ولثلا يظن أنه قد أخطأ فيما بينه وبين ربه جعل المتعلمين للطب أبناء له بما عقد في رقابهم من الأبيان»^(٥)، وبيان ذلك في قوله في «كتاب الأبيان» هذا القول، قال بقراط «وَأَرَى أَنْ الْمُعَلِّمَ لِي هَذِهِ الصَّنَاعَةِ بِمَنْزِلَةِ آبَائِي وَالْجِنْسِ الْمُتَنَاسِلِ مِنْهُ مَسَاوٍ لِإِخْوَتِي». قال جالينوس: (وبعد أن جعل المتعلمين للصناعة أبناء عَلمَهم إياها من غير أن يكون في ذلك على ذم وخطأ فيما بينه وبين الله تعالى).

وإذ قد اتضح بما حكيناه عن القدماء كيف كان شرف صناعة الطب في الدهور السالفة، فلنقل بعد ذلك: ما الأسباب التي قد أوجبت في هذا الزمان سقوطها؟

(١) لم ترد «الآ» في الأصل وأثبتناها لتصحيح النص.

(٢) رودس: جزيرة في البحر من الشهور الشامية افتتحها جنادة بن أبي أمية في خلافة معاوية. البكري: معجم ما استعجم ج ٢ ص ٦٨٥.

(٣) قو: COS جزيرة صغيرة تقع في الجنوب الغربي من الأناضول وكان أشهر رجلاها على مدى التاريخ ابقراط الطبيب Encyclopedia Britannica Vol.6, P.4628

(٤) قنيدس: CNIDUS مدينة قديمة تقع في منطقة يقال لها Caria تقع في الجنوب الغربي من الأناضول. Op. Cit, vol.5, P.866.

(٥) لم ترد «أن» في الأصل وأثبتناها ليستقيم سياق الجملة.

(٦) انظر ما ذكره في هذا الشأن ابن أبي أصيمة: حيون الأبناء ص ٤٣ - ٤٤. ابن النديم: الفهرست ص ٤٠٠. ترجمة بقراط، المبشر بن فلتك: محاسن الكلم صص ٤٤ - ٤٩.

فنعول: إن لذلك أسبابا نذكر جملة^(١)، أحدها: هو ما قد تداخل الداخل فيها من الطمع والثقة بأنه لا يفتقد عليهم منها علم ولا عمل، فسهلوا على نفوسهم، فتركوا النظر والقراءة والخدمة، ومالوا إلى الملق والمخرقة والتغفل في أنواع الحيل، فضاعت الحقائق (واقدر^(٢)) الناس على علاج ذلك الملوك، ومن لهم القدرة على افتقاد ذلك وصلاحه.

والسبب الثاني (/): استهانة الناس بحقوق الأطباء في ضروب الإكرام والمكافأة، فاحتاج الأطباء أن يخالوا لهم مع الطب معاشا آخر، من تجارة ودكان وحيلة، فعرض من ذلك استهانة بالصنائع لما حسب ثمرتها، ولما فعلوا ذلك خسروا وأسقطوا الصناعة، فكانا الأمر في ذلك سببه بالشيء الدائر على ذاته بالعكس، أعني أنهم كلما هربوا هانوا، وكلما هانوا هربوا. والسبب الثالث: دخول من لا يليق بها - وليس من أهلها - فيها، فلقلة معرفتهم بأصولها ويقدرها وبحقوقها أفسدوا عاسنها، فحُتَّت بهم، ولطمع أهل الشره في صنعتهم^(٣) انصرفوا إليهم رغبة في استخدامهم مجانا، وأخذ حوائجهم بأيسر ثمن، ولما علم أولئك الأطباء المحتالون أن ذلك يجز إليهم من غير أولئك نفعاً، ويوقع في شباكهم المرأة والضعيف والغريب سمحوا لهم ليتخذوهم باب الحيلة وفخا^(٤) للصيد، فكان ذلك سببا لهلاك الضعفاء، وسقوط أهل هذا الشأن، وتركهم الاهتمام بقراءة أو تعليم، وأيضا فلأنف أكثر الناس لهذا الطمع صار من خرج عن هذه الطبقة المحتالة، وقصد لتزوية الصناعة حقها، مذموما مسبويا، إذ لم يؤات الجهال إلى ما يريدونه، والسبب الأعظم الذي قد سهل في هذا الوقت على كل أحد الدخول في صناعة

(١) هذه شكايه الأطباء بالحقيقة في كل زمان من تدهور صناعة الطب بسبب من دخل فيها من المخترقين والجهلاء وجعلوها وسيلة لكسب الرزق، وزادت المشكلة بسبب إيمان الناس بهم، واقتناعهم بالقسرة على المماثلة بمخادعتهم وحيلهم انظر الرازي: في غايات المشائين. نص مقتطف من كتابه (المصوري في الطب، حققه البرزكي، استكمل ضمن الرازي ومحنة الطبيب مجلة المشرق ٥٤ سنة ١٩٦٠ م ص ٤٨٧. هبة الله بن يوسف: المخلصة الصلاحية الباب الثاني وفي الإشارة إلى أسباب تدهور صناعة الطب الورقة ٢١٩ ب. ساعد: التشويق الطبي. والاستهانات والكتب كثيرة في ذلك لا مجال لحصرها الآن.

(٢) وردت «واقض» وما أبتناه هو ما يستقيم به المعنى.

(٣) وردت «ماء بين كلمتي» وصنعتهم و «انصرفوا» وحذفت لاجلها بالمعنى.

(٤) وردت «وقض» خطأ.

الطب، والجساسة عليها هو الرأي الذائع المشهور، أن كل ما يفعله الإنسان من الأفعال المحمودة والمذمومة فذلك الفعل عن الله تبارك، لا عن الإنسان، فلما سمع الأشرار وأصحاب الحيل أن من سرق أو قتل أو زنى، أو فعل أي فعل كان ذلك منسوباً إلى الله تعالى، إذ هو فاعل لذلك^(١)، وثق الداخلون في صناعة الطب بذلك، واطمانوا، فحسر كل أحد على الدخول فيها، والتعرض لسقي الأدوية والفصد^(٢) والبزل^(٣) وغير ذلك بغير معرفة، لعلمهم بأن الناس عند هلاك من يهلك على أيدي الأطباء (/) ١/٩١ يهدرونهم ويردون ذلك إلى قضاء الباري.

ولو كان الأمر جارياً على القوانين المتقدمة من قديم في زمان اليونانيين، بأن لا يطلق لأحد الدخول في صناعة الطب إلا على ما قدمنا ذكره، إذا دخل فيها داخل لم يؤذن له في التصرف بها إلا بعد محنته بطرق المحن التي تذكر مجملها في الباب الذي يلي هذا الباب - وهو الذي نصف فيه محنة الأطباء - لما جسر على الدخول فيها من لا يصلح لها، وبعد - أيضاً - محنة الطبيب، ومعرفة ما قرأه، ومقدار خدمته^(٤) فقد كان يوضع له قانون يعمل به مع المرضى، يبين منه صوابه من خطئه، عظيم قدره ونفعه، أنت تعلمه من الباب الذي بعد هذا الباب، فتدبره واكتف في هذا الباب بما قد أثبتناه فيه كفاية لمن تدبره.

(١) هذا الموضوع يدخل في باب القضاء والقدر، وهو يقصد نسبة أفعال العباد إلى الله تعالى، وليس هذا ما نحن بصدده. والله سبحانه يقول: «وَعَذَابُ النَّاصِيَةِ» البلد آية (١٠)، وقال تعالى: «إِنَّا عَذَابُ النَّاسِ السَّيْلِ إِمَّا شَاكِرًا وَإِمَّا كَفُورًا» الإنسان آية (٣).

(٢) الفصد: هو استغراق كلي يستفرغ الكثرة، والكثرة هي تزايد الأعلاط على تساويها في العروق. ابن سينا: القانون ج ١ ص ٢٠٤. ابن الفف: العمدة في الجراحة ج ١، ص ١٦٧.

(٣) البزل عند الأطباء: هو الشق على الاستسقاء الزقي، والطبي كذلك، وذلك بأن يقر الصفق تحت السرة بقدر ثلاث أصابع ويقر تحت المراق يسير ويخرج الماء الأصفر منها يتأبوسه. ابن سينا: القانون ج ٢ ص ٣٩٤، ابن الفف: العمدة في الجراحة ج ٢ ص ٢٠٤ - ٢٠٥.

(٤) يبدو من هذا النص المهم جداً أن الرهاوي قد توفي قبل عام ٣١٩ هـ / ٩٣١ م وهي السنة التي أصدر فيها الخليفة العباسي المعتز أمره بمنع السباح لأي طبيب بممارسة مهنة الطب إلا بعد امتحانه. يقول القفطي: «ولي سنة تسع عشرة وثلاثمائة اتصل بالمعتز أن رجلاً من الأطباء غلط على رجل فأتى فأمر بإعطيه عتسه بمنع جميع الأطباء إلا من امتحنته ستان. وكتب له رقعة بما يطلق له التصرف فيه من الصناعة، وأمر ستاناً بامتحانهم، وأن يطلق لكل واحد منهم ما يصلح أن يصرف فيه من الصناعة، وبلغ عددهم في الجانبين من بغداد ثمانية وثلاثين رجلاً، سوى من استغنى عن امتحانه باشتهاره بالتقدم في الصناعة... القفطي: أخبار العلما ص ١٣٠، ابن أبي أصيبعة: حيون الأتباء ص ٣٠٢.

الباب السادس عشر

في امتحان الأطباء^(١)

وأما بعد ما قدمته من الأقاويل النافعة للأطباء ولسائر الناس، فإني قائل في محنة الطبيب قولاً ليس بدون نفع الأقاويل المتقدمة، وذلك أن محنة الطبيب واجبة لأسباب، أقدمها شرف الموضوع لصناعة الطب. والموضوع هو الإنسان المحتاج إلى استعمال الطب، فإن الخلط من الطبيب

(١) ان امتحان الأطباء لتأهلهم لممارسة مهنة الطب رسم سار عليه الأطباء اليونانيون قديماً، فالرهاوي يقول: «ولو كان الأمر جارياً على القوانين المتقدمة من قديم زمان اليونانيين، بأن لا يطلق لأحد الدخول في صناعة الطب إلا هل ما قدمنا ذكره، إذا دخل فيها داخل لم يؤذن له في التصرف بها إلا بعد عته». الورقة ٩١ أ. ولذلك فقد صنف جالينوس كتابه الموسوم بكتاب في محنة أفضل الأطباء.

ولقد سبق أن عرفنا القرار الذي أصدره الخليفة العباسي المقتدر سنة ٣١٩هـ / ٩٣١ م بدم السباح لأي طبيب بممارسة مهنة الطب إلا بعد امتحانه. القفطي: أخبار العلماء ص ١٣٠. وقيل ذلك كان الخليفة المأمون العباسي قد قام بنصفية مجموعة من الصيدلة وراحة الأدوية ببغداد، بسبب تلاعبهم وخشعهم في بيع الأدوية، القفطي: أخبار العلماء ص ١٢٩. كما سبق وأن عرفنا أن الأطباء الدجالين والمحتالين قد انتشروا في الدولة الإسلامية في كل زمان وهاني منهم كبار الأطباء ورجال الحسبة وعامة الناس، مما حدا بهؤلاء الأطباء بالحقيقة إلى تصنيف كتب في أدب الطب، وامتحان الأطباء وألقوا المسؤولية في هذه المسألة على حاتم من يده الأمر في الحكومة الإسلامية لا سيما الخلفاء والملوك ومن تحت أيديهم من محسنيين وشرطة وقضاة. هذه الكتب التي أولت هذه القضية أهمية كبرى منها ما هو مصنف في الطب العام، أو الطب المتخصص بأحد فروع الطب، ومن هذه الكتب ما خصص لهذه القضية بالذات وهي قضية امتحان الأطباء عامة بما فيهم الجراحون، والفصلدون، والحجامون، والصيدلة، والكحلون وأمثالهم. ومن هذه الكتب ما يأتي:

حاتم بن إسحاق: كتاب في امتحان الأطباء. الرازي: أعلام الطبيب، محنة الطبيب، التصوري حيث ذكر فيه فصلاً عن المشتكين والمحتالين من الأطباء. ابن رضوان: النافع في كيفية تعلم صناعة الطب. ابن بطران: رسالة دعوة الأطباء على مذهب صاحب كلية ودية. هبة الله بن يوسف: المقالة الصلاحية في إحياء الصناعة الطبية. صاعد: التشويق الطبي. يوحنا بن ماسويه: كتاب محنة الطبيب. الشيرازي: رسالة في بيان الحاجة إلى الطب وأدب الأطباء ووصاياهم. ابن هبل: كتاب المختارات في الطب ج ١. وحتى أيضاً كتب الحسبة أكدت غالبيتها على أهمية امتحان الصيدلة، والأطباء، والفصلدين، والجراحين، والمجبرين، والكحلين. انظر كتب الحسبة التي صنفها ابن الأثير، والشيرازي، وابن بسام.

إذا وقع بالإنسان كان أعظم كثيرا من أغلاط أصحاب الصنائع الأخر، لأن النجّار والصائغ - وغيرهما من أهل الصنائع والمهن - لا تبلغ مقاديرُ أغلاطهم مقدارَ غلط الطبيب، كما لا تبلغ قدر موضوعاتهم قدر موضوعه، وهو نفس الإنسان وجسمه، وأيضا فإن الصائغ مثلا متى غلط في صناعة الخاتم أمكنه كسره وإعادته وكذلك النجار في عمل السرير، والإسكاف^(١) في عمل الخف، فأما غلط الطبيب فليس كذلك، وخاصة إن كان غلطه مهلكا، فاليأس مع الصلاح واقع^(٢) (/)، فلذلك وجب تمييز الأطباء بالحنة، وانتقادهم بالنظر والبحث، ليظهر فضل الأفاضل فتسلم إليهم النفوس، ويظهر جهل المدعين لها فيحذر على النفوس منهم.

ومن الأسباب الموجبة لمحنة الطبيب صعوبة الصناعة وطولها^(٣)، أما صعوبتها فلكثرة أصولها، ومن الأخرى أن تكون فروعها أكثر كثيرا، وأيضا فلاشتباك أصولها وفروعها بعضها ببعض، فلذلك اتسعت الأقاويل فيها، ووضع أهلها في علمها أصنافا من الكتب، فاستصعب لذلك ذكرها، وخاصة على أهل الكسل والتواني، وعلى من غلظت قريحته، وقنع منها بالتكسب باسمها، وبالحيل التي قد نصّبها الأشرار وأصحاب الحيل للناس، كالشباك والأفخاخ لصيد الحيوانات، فلذلك يجب أن يفتش عمن ادّعاها لينظر هل هو من أهلها بالحقيقة - لأنه قد أفنى زمانه في درس كتبها، وفي صحة أهلها، وفي خدمة المرضى، وعانى من أمرها ما يستحق معه أن يوثق معه في تدبير الأبدان والنفوس؟ - أو هو ممن ينبغي أن يحذر على النفوس منه^(٤)، وأيضا: فإن من أسباب المحنة للأطباء ما يظهر من نفعها للأطباء خاصة، ولسائر الناس عامة، أما للأطباء فلينبه من كان ساهيا، وتحث من كان متشاغلا بغيرها، وتحركه على اقتنائها. وأما لمن كان قاصدا للحيلة فيها

(١) الإسكاف: صانع الأحذية.

(٢) انظر ما قاله هبة الله بن يوسف في هذا الموضوع: المقالة الصلاحية الورقة ٢٠٩ أ - ب، وانظر أيضا صاعد

المطبوع: التشويق الطبي الملوحة ٤٤.

(٣) انظر في هذا: المقالة الصلاحية الباب الأول الفصل الثاني وفي الدلالة على صعوبة صناعة الطب، والإشارة

إلى أسباب تملح حصول الكمال فيها: الورقة ٢١٢ أ.

(٤) انظر الرازي: حنة الطبيب ص ٤٩٤

على الناس فيها تفضحه المحنة، ويظهر خزيه، فيكون بذلك النفع لساثر الناس شاملا عاما، ولولا أن عنة الأطباء واجبة، ونفعها ظاهر، لم يضع القدماء فيها كتباً يثبون بها أهل القدر والسلطين على الناس وأفاضلهم على تعليمهم أولادهم هذه الصناعة؛ ليقدرُوا أن يفرقوا بين أهلها والمُدَّعين لها، لكي لا يسلموا نفوسهم إلى من لا يستحق ذلك، كالذي وضعه جالينوس من طرق عنة الأطباء في كتابه الذي ألفه لذلك ^(١). وقد ألف غير جالينوس (/) في ذلك كتابا لولا أني قد تضمنت إثبات جمل ذلك في باب من هذا الكتاب لقد إرشادي إلى تلك الكتب إعنى من التمس ذلك، وخاصة وقد كتبت أنا رسالة إلى بعض من تولى أمور بلد الرُّقَّة بإلزام الزمينة في ذلك، وصفت له فيها كيف ينبغي أن يمتحن الطبيب، غير أني أذكر من ذلك هاهنا مجلا ليكون ما تضمنته قد وفيت به، وليكون غرضي تاما كاملا^(٢).

فأقول: أما بعد ما قد وضح من الأسباب الموجبة لامتحان الأطباء فإنه ينبغي أن يُنظر كيف ينبغي أن يُمتحن الأطباء. وأول ما ينبغي أن يمتحن به المدعي لصناعة الطب هو أن يُسأل: على رأي أي فرقة هو من فرق الأطباء؟ فإن من جوابه يبين: هل يعلم كم أجناس فرق الأطباء أم لا، وما الذي تراه كل فرقة، وما الفروق التي بين

(١) ويقصد به كتاب جالينوس الممنون بـ (كتاب في المحنة التي بها يعرف الإنسان أفضل الأطباء) وهو من إخراج حنين بن إسحاق. ونسخه كثيرة موزعة في دور المخطوطات بالعالم. انظر: ابن أبي أصيبعة: حيون الأتياء ص ١٤٦، وفهرس مخطوطات الطب الإسلامي باللغات العربية والتركية والفارسية في مكتبات تركيا. استأينول ١٤٠٤ هـ/ ١٩٨٤ م.

(٢) يردي القفطي من كيفية امتحان الأطباء ص ١٣١ حين أحضر إليه وشاب حسن البرّة، ملج الوجه دكي، فنظر إليه سنان، وقال له: هل من قرأت؟ قال: حل أبي. قال: ومن أبوك؟ قال: الشيخ الذي كان عندك بالأسس. قال نعم الشيخ، وأنت حل مذهبه؟ قال: نعم. قال: لا تتجولز وانصرف مصاحباً وهذه الطريقة خير مقنة تماماً ويبدو أنها مجاملة للشيخ وابنه إذا صح ما قاله القفطي هنا في وصفه لطريقة الامتحان هذه، فالطريقة غير مقبولة وتعطينا صورة مشوهة وغير منسجمة تماماً مع ما عرضته ووصفته الصادر المختلفة في كيفية امتحان الطبيب، انظر مثال ذلك. الرازي: عنة الطبيب، هبة الله بن يوسف: المقالة الصلاحية من الورقة ٢٣٣ أ إلى الورقة ٢٣٨ ب. صاعد: التشويق الطبي للوحة ٣٨- ٣٩- ٤١- ٤٢. وانظر أيضاً ما ذكرته كتب الحسبة في امتحان الأطباء والكتالين والجراحيين والمجبرين والصيدالة.

الفرق، ومن ذلك يبين أيضا منه هل علم إلى كم نوع ينقسم كل جنس من أجناس الفرق، وفيما اتفقت الفرق وفي ماذا اختلفت، ولأن الطبيب لا يسعه جهل ذلك، ولا يجوز له الخروج عنه، فلذلك صنف جميع ذلك الفاضل جالينوس في كتاب عنوانه بكتاب «فرق الأطباء»^(١) وجعله أول ما يُقرأ من كتبه، ثم إذا وقع الجواب منه بتحصيل، وانفراد برأي أي فرقة من الفرق، إما برأي أصحاب التجارب، ويمذهب من مذاهبهم الخمسة، وإما برأي أصحاب الحيل، وإما برأي أصحاب القياس. فيجب أن يسأل: لأي أجزاء الصناعة ينتحل؟ إذ كانت الصناعة أعظم مقدارا من أن ينالها الإنسان في مدة عمره، كما قال الجليل بقراط: (والعمر قصير والصناعة طويلة)^(٢) ولذلك يكون من ادعى جملتها من الجهل بحيث لا يحتاج أن يمتحن ولا يُفتش عن عمله، فأما إذا ادعى جزءا منها، فيجب أن يسأل عن أي جزء هو الذي أحكمته، وقرأت كتبه، وخدمت فيه، ولأن لصناعة الطب جزآن، أو لأن أحدهما علمي والآخر (/) عملي، فلذلك ينبغي أن يعلم هل (٣) ب/٩٢ توفره على أحدهما في الجزء الذي يدعيه من صناعة الطب؟ أم توفره عليهما؟ ولأن صناعة الطب بعد هذين الجزئين الكبيرين أجزاء أصغر منها، ولتلك أجزاء أخر هي أصغر، يحتاج الطبيب إلى علمها وإحكامها، فلذلك وضع جالينوس في أجزاء الطب مقالة مفردة^(٤)، ليحكم علم ذلك متحل هذه الصناعة، فيعلم من ذلك أجزاء الجزء الذي يدعيه من صناعة الطب، ومثال ذلك أن علاج الطباعي هو جزء علمي، وعلاج العين جزء عملي، وكذلك

(١) كتاب فرق الأطباء: وهو مقالة واحدة نقله حنين بن إسحاق إلى العربية، وهو أول ما يجب أن يقرأه من أراد تعلم صناعة الطب، ورضي جالينوس فيه، أن يصف ما يقوله كل واحد من فرقة أصحاب التجربة، وأصحاب القياس، وأصحاب الحيل في تثبيت ما يذهب، والاحتجاج له، والرد على من خالفه. ابن النديم: الفهرست ص ٤٠٣، ابن أبي أصيمة: حيون الأنبياء ص ١٣٤. انظر فهرس خطوط الطب الإسلامي، استانبول ص ١٦٧.

(٢) انظر ابن أبي أصيمة: حيون الأنبياء ص ٥١.

(٣) وردت وهو خطأ.

(٤) وهذه المقالة هي مقالة في أجزاء الطب، يقسم فيها الطب على طرق شتى من القسم والتقسيم. ابن أبي أصيمة: حيون الأنبياء ص ١٤٢.

علاج الجبر، وعلاج الشق، وعلاج جميع أعمال الحديد: من بَطَّ^(١) وكَيَّ ويزَلَّ وحَقَنَ^(٢) وفَصَّدَ، وجميع ذلك هي أجزاء عملية مرتبطة بعلم يتقدمها يلزم من ادعى أحدها أن يعلم موضوع عمله: أي جزء هو من أجزاء الجسم، ومن ماذا هو مركب، ووضع أجزائه واتصالها، وكم أجناس الأمراض العارضة لذلك الجزء، وكم الأسباب المحدثة لتلك الأمراض، والعلامات الدالة عليها، وأجناس الأدوية الموافقة في أمراض ذلك العضو، وبالجملة يلزمه معرفة سائر التدابير التي تلائم علاج أمراضه وحفظ صحته، وأوقات ذلك، وما أشبهه مما لا بد من علمه^(٣)، فلذلك أجمع يجب أن يمتحن منتحل كل جزء من الصناعة بمسائله علميعة وغيره من أجزاء آخر، إذ كان لهم بأسرهم أمور تعميمهم، ثم يسأل كل واحد منهم عما يخصه عمله.

ومثال ذلك أنه [إذا]^(٤) حضر من يدعي علاج العين، فيجب أن يسأل من أي الأعضاء البسيطة ركبت العين، ولم احتيج إلى جزء جزء من أجزائها في تركيبها، فإنه إن لم يعلم بأي الأجزاء يكون الإبصار، ولا بأي الأجزاء يكون الصون والستر، ولا بأياها يكون الحفظ والتغذية، وبالجملة سائر الأفعال والمنافع، ومتى لم يعلم مزاج عضو عضو من أجزاء العين البسيطة مع ما (/) ذكرنا، وكيف وضع تلك الأجزاء واتصالها لم يعلم أنواع جنس جنس ١/٩٣ من أجناس أمراضها، وإذا لم يعلم ذلك لم يعلم العلامات الدالة على نوع نوع، وإذا فاته علم العلامات فاته أيضا علم الأسباب، وإذا فاته علم الأسباب لم يعلم الدلالة على نوع نوع، وإذا فاته علم العلامات فاته ماذا يعالج، ولا يهاذا يعالج.

(١) البط: يبط، وهو الشق، وهو على نوعين، طبيعي عمود، وصناعي لا يجوز استعماله إلا بعد نضج المادة وتبهيجهما للاندفاع. ابن الف: الممعة في الجراحة ج ١ ص ١٩٤.

(٢) الحَقَنَ: معالجة فاضلة في نفخ الفضول من الأمعاء وتسكين الوجع الكل والمثانة وأورامها، ومن أمراض الفولنج وفي جذب الفضول من الأعضاء الرئيسية. ابن سينا: القانون ج ١ ص ٢٠٤. الجوارزمي: مفاتيح العلوم ص ١٤٠.

(٣) إن تعلم صناعة الطب كما ذكر الرهاوي ليس بالأمر اليسير لارتباط أجزاء الطب بعضها ببعض، وذلك يستلزم من يريد تعلم أي فرع من فروعه الإلمام بمعارف وفروع أخرى فيه. انظر هبة الله بن يوسف: المقالة الصلاحية الباب الأول الفصل الثاني وفي الدلالة على صعوبة صناعة الطب والإشارة إلى أسباب تنمّر حصول الكمال فيها الورقة ٢١٢ أ. وما بعدها.

(٤) ما بين الحاصرتين زيادة يتطلبها المعنى والسياق.

ويعد ما ذكرناه وإحكام عمله، فيجب أن يعلم معالجها قُوى الأدوية المفردة والمركبة المستعملة في علاج أمراض العين، وما مبلغ قُوى الدواء الواحد؛ إذ كانت كل قوة بفعل، فيصير بذلك للدواء الواحد المفرد أفعال مختلفة، ولذلك يكون للدواء المركب أفعال أكثر كثيراً من ذلك، وذلك بحسب ما فيه من الأدوية المفردة، والكثرة والقلّة، ومع أن معالج العين لا يسهه جهل شيء من ذلك فإنه مضطر أيضاً إلى علم إصلاح الأدوية، المعدنية منها والنباتية والحيوانية، وما منها يصلح بالغسل وما منها يصلح بالحرق، وما منها يصلح بخلط بعضه مع بعض، وبالجملة فهو شديد الحاجة إلى معرفة تراكيب أدوية العين ما عمل منها أشياءاً^(١) وما عمل منها كُحُلاً، وما عمل منها قُطُوراً وضمادات، وغير ذلك من أدويتها.^(٢)

وإذا كان معالجا بالحديد لعل العين المحتاجة إلى ذلك فيلزمه أن يعلم صور الآلات التي يُعالج بها، ولم صورت، واختبر ذلك الشكل، كالمهت^(٣) المستعمل في قذح العين من الماء النازل إليها، فإنه مع علمه بذلك فقد علم موضع الماء، وكيف يسهل الثقب بالمهت بقرونه الثلاثة، ونفوذه في الطبقة القرنية وكيف يحذر بتلك القرون الماء، ويستقصي إحداها مما لا يتم ذلك بهاله قُرْنان أو أربعة أو أكثر من ذلك، وهكذا ينبغي أن يعلم ذلك في آلة آلة، فليكتف ذو الفطنة بما ذكرته من ذكر هذه الجمل والمسائل (/) وليعلم أن بمثل هذه الطرق يقدر على محنة صنف صنف من أصناف الأطباء.

ب/٩٣

(١) الأشياف: يقول حنين وإن الأدوية المركبة النافعة للعين منها ما يعجن، واليونانيون يسمون هذا الصنف كله شيافاً، ومنها ما تكون به العين يابساً، ومنها ما هو رطب الصنعة ويسميه اليونانيون شيافاً رطباً. حنين: كتاب المشر مقالات في العين ص ١٩٥ - ١٩٦ بتحقيق ماكس ماير هوف. حرفها الزهرراوي وبأبنا دسائس تستعمل من الأسفل لاعتقال الطبيعة.

(٢) نجد أن للرازي رأياً آخر في ضرورة معرفة الطبيب للأدوية وتركيبها وذلك من باب إتيانها بالتخصص، وفصل علم الطب عن الصيدلة، وجعل كل منها علماً قائماً بذاته، كما نلاحظ اليوم، فهو يقول: والمعرفة بالأدوية وتمييزها، جيداً وورديتها، وخالصها ومفتوشها، وإن كان ليس يلزم للطبيب ضرورة كما يحسب جهال الناس فهو أخرى وأزين بها. . الحلوي في الطب ج ٢٢ ص ٢.

(٣) المهت: منه ما هو مدور ويستعمل في الماء النازل من العين. ومنه ما هو مجوف ويستخدم لخص الماء النازل في العين. أحمد هسي بيك: آلات الطب والجراحة والكحالة من العرب، القاهرة ١٩٢٥ م. ابن سينا: القانون ج ٢ ص ١٤٧.

ومن ذلك أن المُجَبَّر يلزمه أن يعلم ما في كل عضو من العظام، وشكل عظم عظم، ووضعه، وبأي صنف من أصناف التركيب هو مقارن لقرينه، أو لقرنائه من عظام ذلك العضو، وما الذي يحيط بتلك العظام من العضل، ولأي الحركات هي محرّكة، وكم مبلغ عددها؟ وكيفية أشكالها؟ فإن المُجَبَّر إذا فاته معرفة ما ذكرناه عجز عن أمر علاج المُجَبَّر بحسب ما فاته من ذلك، وكذلك إن جهل صورة شد كل عضو وأنواع رفاثته^(١) وأصمدهته ولطوختاته^(٢) لم يتم له علاجه، وكذلك ما سوى ذلك مما ذكرناه، وكذلك القول في الفصد، فإنه من أجزاء الطب جزء قد أكثر الناس استعماله، وتعاطاه كل واحد من أهل صناعة الطب، حتى أحداثهم ومن ليس له خبرة بواجباته، قد أعدوا لهم مواضع يقصدهم إليها كل أحد، من صلح له ومن لا يصلح، فيفصد كل من أتاه بغير توقف ولا حذر بسبب العوض الحقيق. ولو كان (الفاصد)^(٣) بغير علم يعرف قدر ما يستخرجه من جسم الإنسان من الدم، وعظم نفعه، ويعلم أن قوام بدن الانسان هو بالدم أكثر من سائر أخلاطه، وأن الطبيعة لم تعمل ما عملته من الدم الذي قد استخرجه هو في ساعة واحدة إلا في زمان طويل، ويعمل طويل، لأشفق من إخراجهِ، ولم يسارع إلى إخراج مثل هذا الجوهر النفيس بذلك العوض الخسيس، ولأن النفع بالفصد إذا وضع موضعه عظيم جدا، حتى إنه قد يخلص من التلف، ومن الوقوع في أمراض طويلة، فلذلك يجب أن يكون الفاصد عالما بعدة أمور، أولها: هل يفصد الفاصد أم لا؟، والثاني ما المرض الذي يصلح فيه الفصد؟، والثالث: كيف ينبغي أن يكون؟، الرابع: لم يفصد (/) الفاصد؟ وهذه الأصول الأربعة هي مسائل يتفرع عنها مسائل كثيرة، ويلزم الفاصد معرفة جملها، ومتى لم يكن عارفا بجملها فينبغي له ألا يفصد أحداً إلاّ برأي من هو خير بها.

١/٩٤

(١) يقول الزهراوي: الرفاث: هي عرق تنشئ على أربع طيات وأكثر، وتوضع على الجراحات أو كسر العظام، أو على نزف الدم من عرق. التصريف لمن عجز عن التكيف.

(٢) اللطوخت: وهي المرامم والأطلية.

(٣) وردت والفاضل، وما أثبتته هو ما يستقيم به سياق الجملة ومعناها.

من ذلك أن الفاسد إذا علم هل يصلح الفصد لمرض أم لا لم يقنعه ذلك دون أن يعلم من حال السن والمزاج والبلد، وحال الهواء في الوقت الحاضر، وحال الفصل من السنة، وحال العمل والعادة والتدبير والسحنة، هل يوجب لكل واحد من هذه الأمور الفصد كما أوجب ذلك الممرض؟ أم يمتنع؟ ويعلم هذه الأمور بقدر أن يغلب بعضها، ويتبع الأغلب من هذه الفروع.

وأما ما يضطره الأمر إلى علمه من فروع الأصل الثاني، وهو العلم بما الحالة التي توجب الفصد، فإن من فروعها أن يعلم ما الحال الطبيعية للبدن، وما حال كل حال من الحالات غير الطبيعية، وما الحالات منها التي توجب الفصد، وما المقدار الذي ينبغي أن يخرج الفاسد من الدم، وما يتبع ذلك من فروع هذا الأصل الثاني.

فأما فروع الأصل الثالث فيلزمه أن يعلم منها كيف ينبغي أن يكون الفصد عند شق العرق طولا أم عرضا أم ورابا^(١)، وكيف ينبغي أن يخرج الدم؟ أدفعة؟ أم اثنتين؟ أم ثلاثا؟ وكيف ينبغي أن يدبر ويسايس من فصد بحسب مرض مريض. ويجب أن يعلم كيف الدم في لونه؟ وكيف هو في قوامه؟ وكيف هو في رائحته؟ وكيف حركته في خروجه؟ فإنه متى تيقن علم ما ذكرناه لم يقدر أن يفرق بين ما يخرج من الدم من عرق إلى ما يخرج من شريان، إذ كان ما يخرج من الشريان يخرج بحركة مختلفة، تشبه حركة الشريان في الانبساط والانقباض، ودم الشريان أصفى وأرق وأحمر من دم العروق.

وأما فروع المسألة الرابعة - (/) وهي معرفة كميات الفصد - فهي كثيرة ب/٩٤ جدا لتعلق هذه الفروع بجميع^(٢) المسائل المتقدم ذكرها، ولثلاث يطول هذا الكتاب والباب، نحن نذكر منها جملا تغني معرفتها عن إحصاء الكل؛ لأن

(١) ورايا - أو موريا: يقول ابن القف وينبغي أن يكون الفصد في العروق المفصلة طولا إن أريد التثنية بعد أيام، ومؤريا إن أريد في اليوم، ومرضا إن أريد في الوقت «المعدة في الجراحة» ج ١ ص ١٧٤. أيضا انظر: المجيب: كمال الصناعة الطبية ج ٢ المقالة ٩ الباب الأول.
(٢) وردت «لجميع».

من علم أجوبة ما نحضره من المسائل الآن، وقام بشرحها، علم بذلك منه أنه يقوم بفروعها.

وأول هذه المسائل التي ينبغي أن يسأل عنها الفاسد - العالم بصناعة الفصد بالحقيقة هي هذه المسألة -: لم احتجج إلى الفصد في صناعة الطب؟ ثم لم صار الفصد مخصوصا بعروق وشرايين دون آخر؟ ولم صار علم العشرة أشياء المقدم ذكرها ضروريا في استعمال الفصد؟ ولم أمر القدماء بإخراج الدم في بعض الناس من أعلى البدن، وفي بعضهم من ناحية اليسار، وفي بعضهم من ناحية اليمين؟ ثم لم صارت العروق والنوايض التي في الرأس دون التي في البدن تفصد؟ وهي: عرقُ اليافوخ^(١)، وعرقُ الجبهة، وعرقُ الصُدغين^(٢)، وعرقُ الأذنية وعرقُ الشفة السفلى، وعرقُ الشفة العليا، وعرقُ اللسان، وعرقُ الوداجين^(٣).

وبما يبين به فضل الفاسد هو أن يعلم لم صار فصدُ هذه العروق تشفي من أمراض بأعيانها، وما هي الأمراض، ولم صار الخطأ إذا وقع بها أحدث مضار مختلفة، وأمراضا متباينة، كالذي يحدث من الخطأ في فصد عرق الجبهة، فإنه يحدث تارة دَوْرانا، وتارة شقيقه^(٤)، وتارة غشاوة البصر وضعف الأجفان، وتارة الصمم.

ومثل ذلك نجد إذا وقعت ضربة الفاسد لعرقِي الصدغين في غير موضعها من الأمراض المختلفة، فإنه إن أصاب الحديدُ العصب بطل بذلك حركة الشفتين، وإن أصاب العظم أورث ورم الوجه، وإن أصاب الليف^(٥) أضر

(١) عرق اليافوخ: وهو عرق الخامة. ابن الفف: المصنف في الجراحة ج ١ ص ١٦٩.

(٢) عرق الصدغين: ويسميان بالبارزتين. ابن الفف: م. ص ج ١ ص ١٦٩.

(٣) لمعلومات موسعة عن العروق الضواريب وشرحها. انظر ابن سينا: القانون ج ١ ص ٥٩ - ٦٧ الحوارزمي: مفاتيح العلوم ص ١٢٧. مع العلم أن ما ذكره الرهاوي هنا من أسماء العروق الضواريب منها ما يشترك في عرق واحد يمر بعدة مواضع في الرأس والجسم على أن أشهر العروق الضواريب. الشريان الوريدي، الشريان الصاعد وهو المسمى بالسيتين، والوداجين، والشريان النازل. وانظر ابن سينا: القانون ج ١ ص ٦١٠ - ٦١١. ابن الفف: المصنف في الجراحة ج ١ ص ١٦٩.

(٤) الشقيقة: هي وجع في أحد جانبي الرأس يبيح... ابن سينا: القانون ج ٢ ص ٤٣.

(٥) الليف: يقصد به ليف المصّب السابع الوارد من الزوج الخامس من أزواج المصّب اللعافي، وعصب الليف موجود داخل الأذن، ابن سينا: القانون ج ٢ ص ١٤٩.

ذلك بالسمع، فإن أصاب العضل أحدث الحَذَرُ وقلة (الصلاح) ^(١) (/). ١/٩٥
وهكذا ينبغي أن يعلم ما يحدث خطؤه في عرق عرق، وفي أي الأجسام المجاورة
للعرق وقعت الضربة، ليعلم بماذا يصلح الخطأ ويتلافاه، وأي المواضع يفصد.
ولو ذهب إلى ذكر ما يحدث من أصناف المضار عند الخطأ في جملة العروق
المقصودة - ومبلغها خمسة عشر زوجا، وثلاثة مفردة - لطال بذلك الكلام، لكنه
شديد الاضطرار إلى أن يعلم: لم يفصد هذه الخمسة عشر زوجا؟ وفي أي
الأمراض؟ وفي أي المواضع يضرب ^(٢)؟ إذ كانت هي التي يقع الفصد دائما بأكثرها،
ويجب أن نعلمها لتكون معروفة عند من قصد لمحنة الفصد، ليسألهم عن موضع
واحد واحد منها، وموضعه، ومبلغ منافعه، ولأنه قد تقدم تعديد الشرايين المقصودة
التي في الرأس، وهي من جملة ما يفصد، فلنذكر الآن الباقية وهي: القيظالين،
والباسليقيين، والإبطيين، والأكحليين، والحيليين، والاسيلمين، والمامصين،
والصافين، والنسائين ^(٣).

فإذا كان ما قد ذكرناه من هذه المسائل كافيا في هذا الباب فقد ينبغي أن نتبع
ذلك بالوصايا التي ذكرها قدماء الأطباء ليستوصي بها الفاصد، وينبغي أن يتفقد
عليه، ويجعل بعض محنه، فإن التزمها وثق به ويعلمه، وإن أطرحها لم يوثق بعمله.
فأولها: أن يكون خبيرا بمعرفة ^(٤) التشريح، وخاصة تشريح العروق
الضواريب ^(٥)، وغير الضواريب ^(٦)، ليعلم من علم التشريح ما حول كل عرق من

(١) وردت (الصلاح) وما أثبتناه هو ما يستقيم به معنى الجملة.

(٢) وردت ويجذب، خطأ.

(٣) لمعلومات موسعة من هذه العروق ومواضعها وكيفية فصدها انظر ابن سينا: القانون ج ١ ص ٢٠٨ - ٢٠٩، الخوارزمي: مفاتيح العلوم ص ١٢٧. ابن القف: الممعة في الجراحة ج ١ ص ١٦٩.
هذا وجميع ما أورده الرهاوي هنا من علم الفصد شروطه وأوقاته وحالاته وما يشترط في الفصد
انظر عنه: ابن سينا: القانون ج ١ ص ٢٠٤ - ٢١٢، الزهراوي: التصريف لمن عجز عن التأليف
المقالة الثلاثون الباب الثاني. ابن القف: الممعة في الجراحة ج ١ ص ١٦٧ - ١٧٥. الجعوسي:
كامل الصناعة الطبية ج ٢ المقالة ٩ الباب الثاني وفي علم الفصد والشرايط التي تشترط على الفاصد،
(٤) وردت ولمعرفة، وما أثبتناه هو ما يستقيم به سياق الجملة.

(٥) العروق الضواريب: وهي العروق النابضة، واحدها شريان ومنبتها من القلب. الخوارزمي: مفاتيح
العلوم ص ١٢٧.

(٦) العروق غير الضواريب: وهي التي منبتها الكبد، ويجري فيها دم الكبد. ن. م. س ص ١٢٧.

العظام والغضاريف والأعصاب والأثار والعضل، ويجب أن يكون قد درس كتب التشريح، وكتب الأسطُفسات، وكتب المزاج، وكتب الفصد، وأشير بذلك إلى كتب جالينوس خاصة فيما ذكرته، وأن يكون قد شاهد أسلافه يُعانون الفصد، وأن يكون ورعا عن الكسب إلّا في حقه، وعن النظر إلى ما لا يجوز له النظر (/) إليه إلا لمقدار ما يحتاج إليه عمله، وأن يكون حافظا للأسرار، متعاهدا لحديده^(١) بالنقاء والسِّن^(٢)، لا يفصد في موضع مظلم، ولا موضع ريح، ولا لملوك إلّا عن رأي مولاه، ولا لغير البالغ إلا عن إذن والديه، ومُتجنباً الأغذية المبخرة بخاراً رديئاً، والمضغفة لنور البصر، كأكل البصل، والإكثار من شرب الشراب، متفقدا بعض بدنه من فضوله في أوقات التنقية.

فهذه الأشياء وما جانسها يمتحن الفاصد. وأيضاً من تعاطى الشقّ والنزّل والكَيّ وسائر أعمال الحديد، فبمثل هذه المسائل يمتحن، وبمثل المسائل له عن الآلات المصنوعة لأعمال العلاج، كالقثاطر^(٣) وكيف يبزل به والمهت (والقامهان)^(٤) والمرود والغاس^(٥) وغير ذلك، من آلات الأعمال، ويُسأل عن مواضع الكَيّ لمرضى مرضى، وأشباه ذلك، فاكشف بها ذكرته، ففيه غنى ومقتنع. وقد تبقى على ذكرنا ما به يُمتَحَنُ من ادّعى علم الطبائع^(٦)، إذ ذلك أشرف

(١) الحديد: يقصد به هنا أدوات الفصد المختلفة.

(٢) بحيث تكون أدواته نقيّة ونظيفة وحادّة

(٣) القثاطر: وهي الآلة التي يبزل منها، إذا احتبس البول في المثانة بسبب سدة عرضت لها من دم جامد أو من حصاة. المجوسي: كامل الصناعة الطبية ج ٢ ص ٤٨٣، الزهراوي التصريف لمن عجز عن التأليف مخطوط بشير آغا رقم ٥٠٢، المجلد ٢ الورقة ٢٥٣ أ، ومفردهما، قسطرة.

(٤) هكذا وردت، ولم أستطع الحصول على ما يشابهها في رسمها في سميات أدوات الجراحة العربية.

(٥) عن جميع الآلات الجراحية المختلفة انظر الزهراوي: التصريف للفقلة الثلاثين ج ٢ الورقة ٢٣٠ ب وحتى آخر المقالة

(٦) العلم الطبيعي من أقسام الطب، وعلم الآثار العلوية، الخوارزمي: مفاتيح العلوم ص ١١٠، ويقول الرازي والطبيعة تدفع الفضلات من عضو إلى عضو، إن كان مجرى انبوي، فبذلك المجرى، وإن لم يكن، ففي الوصول التي بين الأعضاء ولو كانت عظمتا مثلاً، ويقول أيضاً «الطبيعة هي التي تستعمل الهواء، وتوزع الغذاء على التحقق والتدقيق... والطبيعة تجاهد الملل وتعاكمها وتزوم إحالتها، ومنى كانت وألية بالملء لم ينجح إلى معونة الطبيب، ثم قال: ويستدل على أن الطبيعة تشبه الأمراض وتدفع الأعراض الرديئة عن أبدان الناس والحيوان، وتنمي ما ينمو منها... الرازي: الفصول ص ١٠٠ - ١٠١. ولملومات موسمة من الطبيعة في الإنسان انظر: الرازي: الفصول ص ١٩ - ٢٩ - ٦٦ صص ١١٥ - ١١٥. ابن سينا: القانون ج ١ ص ٤ فصل ٢، الزهراوي: التصريف للفقلة الأولى.

أجزاء صناعة الطب، ويكمل ذلك يكمل هذا الباب بعون الله .

فأقول : إن أول ما يُسأل عنه الطبائعي من الأطباء : ما المعنى الذي يقع عليه اسم الطبيعة إن كان واحداً؟ وإن كان يقع على أكثر من واحد فكم هي؟ وما هي؟ ، فإننا نجدك أيها الطبيعى تسأل دائماً عن أفعال الطبيعة، فتقول: كيف طبع هذا المريض؟ وما الذي كان منه؟ وماذا فعل؟ ، وتقول أيضاً: طبع هذا الغذاء، وطبع هذا الدواء . ومن المعلوم أن من جهل من الأطباء : ما الطبيعة؟ فأحرى أن يجهل قواها، ولذلك يكون بأفعالها أجهل، ومن جهل أفعالها لم يقدر أن يُنذر بشيء منها قبل حدوثه، لأنه لا يعلم العلامات المُنبِذة بأفعالها، ومن كان كذلك لم يستحق أن يسمى باسم الطبيعة، ولا يجب أن يوثق به في علاج المرضى، ولذلك قال بقراط :

(«إن الطبيب إذا تقدم فعلم (/) وسبق فأخبر المرضى بالشيء الحاضر مما بهم، وما مضى، وعبر عن المريض كلما قصر عن صفته وثق منه بخبره، وبصر به في أمر المرضى، ودعا ذلك المرضى إلى سكون أنفسهم، [و] إلى^(١) الاستسلام في بدنه، وكان علاجه لهم على أفضل الوجوه، إذ كان يتقدم فيعلم من العلل الحاضرة ما سيكون من أمرهم») . قال جالينوس («وليس يشك أحد أن الذي يعلم أمور المرضى على ما ينبغي هو أولى الناس بأن يثق به المرضى، وليس لمعرفته بأمرهم فقط، لكن لأنه مع ذلك أيضاً حريٌّ بأن يستعد للشيء المزمع بأن يحدث بهم قبل وقت حدوثه بزمان طويل^(٢)»، وكما أن الحافق بتدبير السفن في البحر عندنا ليس

(١) وردت «إلى» .

(٢) يقول حبة الله بن يوسف في هذا المعنى وإن الطبيب الحافق هو الذي يقدر أن يسبق فيستدل من أمور المرضى الحاضرة والسابقة إلى ما يكون من أمورهم المستقبلية ويتقدم فينذر بها قبل كونها ويدير المرضى بحسبها، وحتى بأمر المرضى المستقبلية مثل طول المرض وقصره وسلامة المريض وضعفه وحل أي جهة يكون ذلك، أبحران لم يغير بحران... ذلك أن الطبيب إذا لم يسبق فيعلم هذه الأشياء وما أشبهها من أمور المرضى المستقبلية لم يمكنه البتة تدبيرهم على الطريق الواجب والفاعلة الصالحة لورقة ٢٣٥ ب ٢٣٦ أ . ويقول التبريزي «وإذا كان الطبيب يجبر عن حال المريض بتلغمة المعرفة بما يحدث بعد مدة من سلامة أو عطب أو بحران جيد أو مرض معاد فهو أهل لأن لا ينكر له فضل» رسالة في بيان الحاجة إلى الطب الملوحة ٨٥، ويقول جالينوس «إن صواب العلاج موصول بتقدم المعرفة، وتقدم المعرفة موصول بصواب العلاج ولهذا نجد ما كتب أبقراط في تقدم المعرفة أكثر مما كتبه في علاج الأمراض لأنه ليس شيء ألحق بالطبيب ولا أضر بالمرضى من أن يجهل الطبيب حركات قوة البدن الذي يتولى تدبيره . حبة الله بن يوسف : الفاعلة الصالحة . الورقة ٢٣٧ ب .

الذي يجهد نفسه في تدبير السفينة اذا عرض للبحر اضطراب، وذلك أنه لا يؤمن عليه أن تغلبه شدة قوة الرياح وحركة البحر، لكن الحاذق عندنا القادر على أن يعلم كون تلك الحركة قبل وقت حدوثها بمدة طويلة بالمحائل الدالة عليه، فإن وجد مرسى قريباً بادر فأرسي إليه، وإن منعه من ذلك عظم اللجة احتال بكل حيلة لإحراز سفينته، وحياطتها من الأفات وهو في مهلة قبل أن يقع الهول والاضطراب، كذلك أفضل الأطباء من علم ما سيحدث بالمرضى فاستعد له قبل ذلك بمدة طويلة، وتأهب وهياً ما يحتاج إليه شيء مما يحدث»^(١) فقد اتضح مما قاله جالينوس، ومما قاله بقراط، أنه لا يتم للطبيب التقدم بالإنذار إلا من بعد علمه بطبيعة المرض، ولا يتم له ذلك، أو يعلم كم أجناس الأمراض، وأنواع كل جنس وفصوله وعلاماته وأسبابه، ولا يتم له إحكام علم ذلك أو يعلم ما الأمور الطبيعية؟ وكم هي؟ ويقسمها بفصولها، ويخصها بخواصها، لأنه يعلم هذه الأمور الطبيعية بعلم الأمور الخارجة عن الطبيعة، إذ علم الضدين معا من المضاف، فلذلك من

(١) أورد الرهاوي ففترتين لأبقراط وجالينوس واستشهد بهما على مدى أهمية معرفة الطبيب لتقدمة المعرفة، وقدرته على ذلك، والواقع أن تقدمه المعرفة تعتبر حقيقة من أهم ما يتصف به الطبيب الناجح، بل إن الطبيب عند المسلمين لم يكن يسمى بالطبيب إذا لم تكن لديه القدرة على فهم تقدمه المعرفة للمرضى، وهي قضية حسائية كأنك تقول العلامات الجيدة في هذا المريض هي كذا وكذا، والعلامات السيئة كذا وكذا، ثم تعمل على أن تعرف أيها أقوى فتعرف بذلك على المريض ما له وما عليه، وتخلص من ذلك إلى رأي قريب من الصواب. ولقد كان للرازي اهتمام كبير بمسألة تقدمه المعرفة فهو يقول: «يتنبأ أن تحول جميع الأشياء إلى هائنا، وتكتب له رؤوس بحمرة: الجشاء، والفواق، والمطاس، والسعال، والتفت، والقيء، والبراز، والزحاف، والدموع، والريح الخارجة من أسفل، والقرقرق وتندد الشراسيف والعروق، والحرق والبرد في بعض الأعضاء، واللون، والخامات، وغير ذلك من جميع الأشياء. وبالجملية فكل كلام يدخل في تقدمه المعرفة في أي مرض كان ويجعل له رؤوس بحمرة، ويكتب في مرض حيون ما يحتاج إليه منها في ذلك المرض» محمد كامل حسين: طب الرازي ص ١٣٨ عن رسالة في الرازي ج ٢ ص ١٨ من مخطوط بولطانيا. ورقة ٢ ظهر.

ولا ننسى مدى أهمية تقدمه المعرفة عند أطباء اليونان أصلاً، فقد كان لهم فيها مصنفات مثل وكتاب تقدمه المعرفة لأبقراط. والذي جعله ثلاث مقالات، وضمت تعريف العلامات التي يقف بها الطبيب على أحوال مرضى في الأزمان الثلاثة الماضي والحاضر والمستقبل. وعرف أنه إذا أخبر بالماضي وتنبأ بالمريض فاستسلم له، فتمكن بذلك علاجه عليها بما توجه الصناعة، وإذا عرف الحاضر قابلته بما يتنبأ من الأدوية وغيرها وإذا عرف المستقبل استعد له بجميع ما يقابله به قبل أن يهجم عليه بما لا يمهله في أن يتلقاه بما يتنبأ حيون الأنباء. ص ٥٤، كما أن جالينوس صنف كتاباً في تقدمه المعرفة سه «كتاب نوادر تقدمه المعرفة» حيون الأنباء ص ١٤٣.

جهل أحدهما جهل الآخر، وبغير (/) شك أن المرض ضد الصحة، والصحة ٩٦ ب طبيعية، وكذلك أسبابها وعلاماتها، فالمرض وأسبابه وعلاماته إذن غير طبيعية، وليس عمل الطباعي خاصة شيئا غير حفظ الصحة إذا وجدها لبدن الإنسان، أو التماسها إذا وجد المرض قد نفاها وأعدمها، ولذلك قال جالينوس: (وإن قصد الطب التماس الصحة، وغايته إحرازها).

وإذا كان الأمر على هذا فقد بان أن من لم يعلم قوى الطبيعة وأفعالها على الإطلاق لم يكن طبيعيا، لأنه لا يعلم أمزجة أنواع الحيوان والنبات والجناد، ومن لم يعلم ذلك لم يعلم كيف قوام الحيوان بالنبات^(١)، ولا كيف قوام النبات بالجناد، ولا كيف يستحيل ويغذي بعضه ببعض، وإذا كان ذلك عند الطبيعى مجهولا فاحذر أن تكون هذه الأجناس من الاستطقات، واستحالة بعض الاستطقات إلى بعض، وتولد ما تولد من امتزاجها من الأجسام، وما يعرض لجواهرها من الأعراض أجهل، وإذا جهل ذلك كان من الواجب أن لا يعلم هذه الأشياء المقدم ذكرها في بدن الإنسان، لأن الإنسان جزء لهذه الكائنات، والجزئيات المشابهة الأجزاء أبدا تابعة لكلياتها، ولما علم معلمنا الفاضل جالينوس أن ذلك واجب ضرورة، وأن أبقراط ومائر قدماء الأطباء بهذه الأصول تمسكوا، وعليها بنوا كتبهم، وبفروعها تعلقوا في حفظ الصحة، وفي شفاء الأمراض - اللذين هما غرض صناعة الطب ومقصده - عمد جالينوس إلى أصل أصل من هذه الأصول الطبيعية التي لا قوام لعلم حالات بدن الإنسان إلا بعلمها، فميزها، ووضع في كل أصل منها كتابا، ونسبه إلى ذلك الأصل، وسماه باسمه، لأنه يشتمل على ذلك الأصل وفروعه، ولم يزل يفعل في أصل أصل كذلك حتى أتى على أصول الطب بأسرها. ولما رأى الإسكندرانيون - وهم أفاضل علماء من أهل (/) هذه الصناعة، حين كانوا يجمعون ويجمعون المتعلمين لصناعة الطب - أن أحداث زمانهم لا تبلغ بأكثرهم همهم إلى قراءة جميع تلك الكتب، وخاصة التي وضعها جالينوس، وأرادوا تقريب

(١) وردت والنبات وما أثبتته هو ما يستقيم به المعنى.

صناعة الطب من المتعلمين لها، رتبوا من كتب جالينوس ستة عشر كتاباً^(١)، وجمعوا هم أيضاً جوامع لأكثرها، طلبا منهم للإيجاز والاختصار، وكانوا يقرؤونها في الأشكول، أعني موضعاً كان لهم للتعليم.

ولذلك يجب الآن على من ادعى علم طبيعة بدن الإنسان، وأنه قيم بحفظ صحته، وبالعلاج أسقامه، أن يكون خبيراً بهذه الكتب على ترتيبها، وأن يكون قد قرأها على أستاذ عالم بها، ومن ادعى علم ذلك فيجب أن يبدأ معه بالبحث والمساءلة من أولها، وأولها كتاب «فرق الأطباء» لجالينوس، فيسأله عن غرض جالينوس في هذا الكتاب الذي يدعي قراءته، وعن عنوانه، وعن مرتبته، وعن منفعته، وعن قسمته، وعن صحة نسبته، وعن أي أجزاء علم صناعة الطب منه، وأي أنحاء التعليم سلك فيه، فإنه إن أجاب عن هذه الثمانية الأوجه بالصواب علم منه أنه قد قرأ ذلك الكتاب، وإن لم يعلم ذلك لم يتعب معه في السؤال عما داخل الكتاب، وأخرى وأجدر أن لا يعلم ما بعده من الكتب.

وكذلك يجب أن يمتحن من ادعى قراءة باقي الكتب في واحد واحد منها، فلنسم هذه الكتب ونعدها، إذ كانت الضرورة قائمة إلى ذلك.

فنقول: إن أولها كتاب «الفرق» لجالينوس، والثاني: كتابه الذي عنوانه «الصناعة الصغيرة»^(٢)، والثالث: «كتاب في النبض إلى طوثرن»^(٣) والرابع: «كتاب إلى أغلوغن»^(٤) في جمل من علاج الأمراض، ولأن هذه الأربعة تشتمل

(١) قال أبو الحسن علي بن رضوان الطبيب المصري، في كتابه «النافع في كيفية تعليم صناعة الطب» «الباب الثامن في اقتصار الاسكندرانيين على عشرين كتاباً أربعة من كتب أبقراط، وستة عشر من كتب جالينوس... الفقه انظر التفصيلات الورقة ٢١ أ-ب ٢٣ أ ب ٢٤ أ-ب، ٢٥ أ-ب ٢٦ وانظر أيضاً ابن أبي أصيبعة: حيون الأتياء ص ١٥٤ ١٥٥ ١٥٦.

(٢) كتاب الصناعة الصغيرة: وهو مقالة واحدة نقل حنين بن إسحاق، وفرضه فيها: أن يجزى كيف ينبغي أن ترتب كتبه في قراعتها، كتاباً بعد كتاب. ابن التديم: الفهرست ص ٤٠٣، ابن أبي أصيبعة: حيون الأتياء ص ١٣٤، وقد ورد اسمه عند ابن أبي أصيبعة وكتاب في مراتب قراءة كتبه.

(٣) كتاب إلى طوثرن في النبض. مقالة واحدة نقل حنين بن إسحاق وسماه ابن أبي أصيبعة «كتاب النبض الصغير» والكتاب إلى تلميذ طوثرن وسائر المتعلمين، وفرضه فيه أن يصف ما يحتاج المتعلمون إلى علمه من أمر النبض. ابن التديم: الفهرست ص ٤٠٣، ابن أبي أصيبعة: حيون الأتياء ص ١٣٤.

(٤) كتاب إلى أغلوغن في التآني لشفاة الأمراض: مقالتان من نقل حنين بن إسحاق، وهو في الطب العام، رمى فيه إلى ضرورة معرفة الأمراض ودلائلها قبل مداواتها. ابن التديم: الفهرست ص ٤٠٣، ابن أبي أصيبعة: حيون الأتياء ص ١٣٤.

على كثير من أصول صناعة الطب رأيت جمعها نافعا جدا على الطريق الذي سلكته في جمعها لي أولا، ثم لبعض الراغبين في علم هذه الصناعة، فجعلتها فصولا بدأت في (/) أول كل فصل من فصول الكتاب الأول بحرف ألف، وفي فصول الكتاب الثاني بحرف باء، وفي فصول الكتاب الثالث بحرف جيم، وفي فصول الكتاب الرابع بحرف دال، لثلا تختلط فصول الكتاب الأول بالثاني، إذ لم أفصلها مقالات، وأيضا: لثلا تختلط بغيرها من جوامع هذه الكتب، فإن الاسكندرانيين قد جمعوها بطريق لهم سلوكه غير هذا وقد جمعها أيضا حين وثابت^(١)، لكي يسهل حفظها، فتكون للمتعلمين أصولا باعثة ومشوقة لهم إلى قراءة الكتب، ولتكون للعلماء ولن قرأ الأصول مذكرة جعلتها فصولا، فمن أحب أن يمتحن طبييا بشيء من فصولها فهو يستغني عن كل عنة، لأن كل فصل مسألة بنفسها، ولذلك ذكرتها في هذا الباب^(٢).

والكتاب الخامس من كتب جالينوس الستة عشر هو كتاب «الأسطفسات»^(٣)، والسادس كتابه في «المزاج»^(٤)، والسابع كتابه في «القوى الطبيعية»^(٥)، والثامن كتابه في «التشريح»^(٦)، والتاسع كتابه في «منافع

- (١) ثابت بن قرة الحارثي من النحلة المشاهير في القرن الثالث الهجري، وصاحب مدرسة حران، بل إنه نبغ في علوم كثيرة مثل الطب والرياضيات والفلسفة والفلك وله عشرات المصنفات توفي سنة ٢٨٨هـ/٩٠٠م. القطبي: اخبار العلماء ص ٧٨، ابن أبي أصيبعة: حيون الأئمة ص ٢٩٥.
- (٢) هذا الكتاب رتيه الرازي كمذكرة لنفسه من كتب جالينوس الأربعة ذكره ابن أبي أصيبعة: حيون الأئمة ص ٣٤٢. ولعله كتاب الجملع للطب مؤلف مجهول. نور حنانية رقم ٣٥٥٤.
- (٣) كتاب الاسطفسات: مقالة واحدة من نقل حنين بن إسحاق والكتاب على رأي ابرطار غرضه فيه أن يبين أن الأجسام التي تقبل الكون والفساد - وهي أبدان الانسان والحيوان والنبات - إنما تركيبها من الأركان الأربعة التي هي: النار والهواء والماء والأرض. ابن التديم: الفهرست ص ٤٠٣ ابن أبي أصيبعة: حيون الأئمة ص ١٣٥.
- (٤) كتاب المزاج: نقل حنين بن إسحاق وهو ثلاث مقالات، ذكر في المقالتين الأولين أصناف مزاج الحيوان، وذكر في المقالة الثالثة منه أصناف مزاج الأموة. ابن التديم: الفهرست ص ٤٠٣، ابن أبي أصيبعة: حيون الأئمة ص ١٣٥.
- (٥) كتاب القوى الطبيعية: وهو من نقل حنين بن إسحاق، ثلاث مقالات، بين فيه أن البدن يدير بثلاث قوى طبيعية هي القوة الجميلة، والقوة الجميلة التمتية، والقوة الغاذية. ابن التديم: الفهرست ص ٤٠٣، ابن أبي أصيبعة: حيون الأئمة ص ١٣٦.
- (٦) كتاب الخمس مقالات في التشريح: نقله حنين بن إسحاق ابن التديم: الفهرست ص ٤٠٣. وسماه ابن أبي أصيبعة وكتاب التشريح الصغير. حيون الأئمة ص ١٥٥.

الأعضاء»^(١) والعاشر كتابه في «البُحْران»^(٢)، والحادي عشر كتابه في «أيام
البُحْران»^(٣)، والثاني عشر كتابه في «النبض الكبير»^(٤) والثالث عشر كتابه في
«الأدوية المفردة»^(٥)، والرابع عشر كتابه في «الأدوية المركبة»^(٦)، والخامس عشر
كتابته في «حيلة البرء»^(٧)، والسادس عشر كتابه في «البرهان»^(٨)، وقد رأى
قوم تقديم بعض هذه [الكتب] ^(٩) لأسباب ليس هذا موضع ذكرها.
فمن أراد محنة طبيب فليختر أمره: هل قرأ هذه الكتب إن كان فاضلا
فيلسوفاً، أو جُلَّها وأكثرها؟ بل لا غنى له البتة عن علم الخمسة عشر إن

-
- (١) كتاب منافع الأعضاء: وهو سبع عشرة مقالة. ابن أبي أصيبعة: حيون الأنبياء ص ١٤٠.
 - (٢) كتاب البُحْران: ثلاث مقالات من نقل حنين بن إسحاق وخرجه فيه: أن يصف كيف يصل الإنسان
إلى أن يتقدم فيعلم هل يكون البُحْران أم لا. ابن التديم: الفهرست ص ٤٠٣، ابن أبي أصيبعة:
حيون الأنبياء ص ١٣٧.
 - (٣) كتاب أيام البُحْران. ثلاث مقالات نقل حنين بن إسحاق. ابن التديم: الفهرست ص ٤٠٣، ابن
أبي أصيبعة: حيون الأنبياء ص ١٣٧.
 - (٤) كتاب النبض الكبير: ست عشرة مقالة نقله حبش بن الأصم، خرضه فيه أن يبين كم أجناس
النبض الأول، وأي الأجناس هي، وكيف يتقسم كل واحد منها إلى أنواعه. ابن التديم: الفهرست
ص ٤٠٣، ابن أبي أصيبعة: حيون الأنبياء ص ١٣٦.
 - (٥) كتاب الأدوية المفردة: إحدى عشرة مقالة ترجمة حنين بن إسحاق. ابن التديم: الفهرست ص ٤٠٤،
ابن أبي أصيبعة: حيون الأنبياء ص ١٤١. حل أن هذا الكتاب لم يذكره ابن التديم ولا ابن أبي
أصيبعة ضمن الكتب التي رتبها الاسكندرانيون حل طلبه الطب.
 - (٦) وهو كتاب تركيب الأدوية: سبع عشرة مقالة من نقل حبش بن الأصم. ابن التديم: الفهرست
ص ٤٠٤، ابن أبي أصيبعة: حيون الأنبياء ص ١٤٣. أيضاً لم يذكر ابن التديم وابن أبي أصيبعة
هذا الكتاب ضمن الستة عشر كتاباً المقررة لطبقة الطب.
 - (٧) كتاب حيلة البرء: أربع عشرة مقالة من نقل حبش بن الأصم وأصلح حنين الست الأولى منها،
ويستغاد منه قوانين العلاج حل رأي أصحاب القياس في كل واحد من الأمراض. ابن التديم:
الفهرست ص ٤٠٣، ابن أبي أصيبعة: حيون الأنبياء ص ١٥٦.
 - (٨) كتاب البرهان: خمس عشرة مقالة وهي ناقصة كما ذكر ذلك حنين، حيث قال ولم يقع إلى هذه
الغاية إلى أحد من أهل دهرنا لكتاب البرهان نسخة تامة باليونانية. ابن التديم: الفهرست
ص ٤٠٥، ابن أبي أصيبعة: حيون الأنبياء ص ١٤٦. وهذا الكتاب أيضاً لم يرد عنه ابن التديم،
وابن أبي أصيبعة ضمن الستة عشر كتاباً المشار إليها سابقاً.
 - (٩) وردت والأدوية وما أثبتته هو ما يستقيم به معنى الجملة.

كان طبيبا طبيعيا بالحقيقة، وإنما أفردنا كتاب «الرَّهْمان» فقط من جملة السنة عشر، لأنه لا يقوم بقراءته، ولا يفهم جل ما فيه، إلا من قد تفلسف وقرأ منطقا وهندسة، وإذا علم منه القيام بفهم أصول صناعة الطب التي تتضمنها هذه الكتب فقد صح أنه عالم بأصوله، ويبقى عليه القيام بالخدمة، والمحنة له (/) في ذلك هو أن يُسأل: كيف تركيب الأدوية المركبة؟ وأي شيء يدق مع أي شيء؟ وأي شيء يخلط بأي شيء؟ وكيف يُجَبِّ وَيَقْرَص ما رسم عمله كذلك، ولم عُجِن بعض المركبات بمياه وبعضها بعسل، ولم عُمل بعض الحبوب كبارا وبعضها صغارا، ولم عُملت بعض الجوارشانات جريشة، وبعضها دقيقة ناعمة، ولم تُت بعض الأدوية بدهن وبعضها لا، وأمثال هذه الأعمال التي يضطر الطبيب إلى علمها، فإنه متى جهل علم ذلك، وعمل مثلا الحب الكبار صغارا، والجريش من الجوارشانات ناعما أضُرَّ ضررا عظيما، وجهله بذلك أيضا لا يقدر على إصلاح ما أفسده.

فهذه الأشياء التي ذكرناها في هذا الباب إنما ينبغي أن يمتحن بها من التبس أمره، فإن الحال فيمن ادعى علم صناعة الطب وليس من أهلها كحال الدُرْهم الزُئْف الذي لا يمكن صاحبه أن يظهره بين النقاد، ولا ينفعه إلا ليلا، أو على من ضعف بصره عن النقد، فأما إن جهل وتجاسر، وأظهره وخلطه بالدرهم الجياد النقية فإنه سريعا ما تظهره النقاد، ويبين فضيخته.

وفيا ذكرته من هذا المثل كفاية لمن أراد أن يمتحن من تزَيَّ بزَيِّ الأطباء وليس منهم، لكنه قد جعل زيه ورتبه كالشبكة للصيد، بها أذكره من ظاهر أمره، فإنها محنة كافية، وذلك بأن ننظر في أفعاله بنفسه وبجسمه وبأفعاله مع غيره، فإن ذلك كاف للدلالة على عقله وفهمه.

فأما في نفسه فهو: هل أخذ لنفسه منذ صباه بالتأدب والتعلم ومجالسة الأدباء والعلماء؟ أم هو متشاغل بالأكل والشرب واللعب بالشطرنج مثلا؟ وغيرها من الأمور الشاغلة عن العلم وقراءة الكتب، وبمصاحبة الجهال والسفهاء والرعاع، وهل تراه كثير الدرس للكتب مذكرا لأهل العلم ومجالسهم، أم همته التجارة والاهتمام بكسب الدراهم وطلب اللذات من (/) ب/٩٨

حيث اتجه ذلك، فإن من كان كذلك فلا خير فيه في هذه الصناعة ولا نفع عنده.^(١)

وأما في أمر جسمه فإنك تعلم ذلك من أغذيته في أوقاتها وفي توسطها، وفي اتخاذه لنفسه الجيد من الأطعمة والأشربة، ومن تعاهده لجسمه بتنقيته وغسله وإصلاحه وطيبه، فإن من لم يقدر على صلاح جسمه ونفسه فأجدر أن لا يقدر على ذلك في غيره^(٢).

وأما من أفعاله مع الناس ففي وطأة أخلاقه، وقلة رغبته في التقدم والترؤس، وطلب الغلبة، واستعمال المحك واللجاج. وأيضا ففي استعماله العدل في معاملاته، وأن يريد للناس ما يريد لنفسه، كثير الرحمة والمعروف لا على طريق البذخ بذلك، والتصيد به، لكن يريد الخيرات لذات الخير فيها ذكرناه، وأمثاله يجب أن يفرق بين الأفاضل وأبناء العلم وبين أضدادهم، فإن الأفاضل على الأكثر للناس كالغذاء، وأحيانا كالدواء. والجُهال الأذنياء دائما كالداء، وأحيانا كالسم، فمن وهب الله له سعادة نافعة فقد وجب عليه إخلاص المحبة للواهب له - تبارك - والشكر دائما، جعلنا الله وإياكم من الشاكرين النافعين بجلوه وإحسانه.

فإذ قد أخذ هذا الباب بحقه فليكمل هاهنا، ولتتبعه بما بعده بمعونة الله تعالى.

(١) يقول هبة الله بن يوسف في امتحان الطبيب وتلقي حقيقته ومعرفة حاله: «ثم بعد ذلك ينظر في ماذا أفنى ما مضى من عمره؟ وما حمت إذا خلا بنفسه في أوقات فراغه من أشغاله؟ فإن كان ممن أفنى ما مضى من عمره في لزوم أبواب الأغنياء، وخدمة أهل الدنيا، والطواف معهم، وصحبهم في أسفارهم، وكانت حمت إذا خلا بنفسه مصروقة إلى الاشتغال بالأكل والشرب بالنهوى والطرب وأنواع اللذات البهيمية، فليسا الظن به ولا ترجو عنده خيرا». المقالة الصلاحية الورقة ٢٣٣ ب.

(٢) يقول الشيرازي: «إذا رأيت الطبيب غير متقٍ بحفظ صحته، ولا مقتصد في مطاعه ومتاحكه ولا عائد إلى ما يعود بمنافع البدن ومصلحه، فاعلم أنه ممن أنكر الطب وجهه، ولو عرفه لا يستعمله» رسالة في بيان الحاجة إلى الطب الموحدة ٨٩.

باب السابع عشر

في الوجه الذي به يقدر الملوك على إزالة الفساد الداخِل على
الأطباء، والمرشد إلى صلاح سائر الناس من جهة الطب، وكيف
كان ذلك قديما

وأما على إثر ما تقدم من القول على شرف صناعة الطب وانتقاد أهلها
وتعويضهم (/) بالطرق المبينة للمُحَقِّق منهم من المُبْطِل، فإنه يجب أن يذكر
من الذي يلزمه من الناس إلزام كل واحد من المحققين مرتبته، لئلا يدخل
على الناس الفسا عن يُعْلَى^(١) بعض المتفطرسين إلى غير مرتبته، وهم^(٢)
الْمُدْعُونَ لها عمالا، ليظهر بذلك العدل، ويتبين به الحق، ويكون النفع عاما،
والصلاح شاملا. وبالله استعين.

ف نقول: إن الخالق تعالى شَرَّفَ الإنسان بالجزء الإلهي - وهو العقل - على
سائر مافي عالم الكون، لينال بعقله إذا علم العلوم، ورتب الأمور مراتبها
على نظام مستقيم الشرف الأعلى والرئاسة العالية، ولما كان الإنسان مخلوقا
من أسطوانات متعادية، وكيفيات متضادة، لم يميز بقاؤه بشخصه مدة بقاء
العالم، فأوجبت كلمة الصانع تعالى بقاءه بنوعه، وجعل ذلك بالتناسل. ولم
يكن التناسل يتم إلا بها فرقه الباريء تبارك من اللذة بالحركة إليه، ولأن
الحكمة أيضا أوجبت بقاء الإنسان بشخصه مدة ما، وكان الإنسان دائما
يتحلل من جسمه ما كان يهلكه بسرعة لولا لطف الخالق - تقدست أسماؤه -
من الغذاء، فلذلك جعل مغتزيا، ولم يكن ليشتاك إلى الغذاء لولا اللذة،

(١) وردت «عملي» وما أثبتته هو ما يستقيم به المعنى.

(٢) وردت في الأصل «وهي».

فلهذين السبيين العظيمين خلقت اللذة في الحيوان، فصار الحيوان بطبعه لأجل اللذة يفتدي ويجمع، ولما لم يكن له عقل صار يأخذ من ذلك بطبعه حسب الكفاية تارة، وحسب ما تبيأ أخرى. وبين الحيوان في ذلك اختلاف وتفاضل.

فأما الإنسان الفاضل فلا يأخذ من الغداء ولا من الجباج إلا بحسب حاجته فقط، والمقدّر لذلك هو العقل، ولأجل أن الطبع يغير باللذات فيزيد من الأمور اللذيذة أكثر من حاجة الجسم في بقائه وصلاحه، والعقل يريه قبح ذلك وفساده، وقعت بينهما محادثة ومناظرة وحرب (/) لا يقدر الإنسان العاقل الفاضل على توسطه وتعديله، (وإطفاء)^(١) ناره، إلا بقوة عظيمة ثالثة، جعلها البارئ تعالى كالألة للحرب، ليقدر بها المحارب على مُقَارَعَةٍ^(٢) محاربه، فإن بادر العقل إليها، واستعان بها على محاربة الطبع قهره، وظهرت رئاسته، وقدر على إظهار عدله، وأمكنه وضع الأمور مواضعها، لأن الملك والرئاسة قد حصلت له وحده، والجميل الطبع الذي هو ضده، وهذه الآلة هي القوة الغاضبة، التي جعلت كالسيف للمحارب، فمن قوي على خصمه استعان بها في حربه.

ولما كانت حكمة البارئ تعالى واحدة لا اختلاف فيها شابت بعضها بعضاً، ولذلك يوجد في الإنسان من الحكم والنظر مثل ما في العالم بأسره، ولهذا العلة قالت القدماء: إن الإنسان هو العالم الأصغر، ولذلك يجد العاقل من الناس من قدرة البارئ تعالى، ولطفه بخلقه، وجوده عليهم، ما لا يجده الجاهل. فيكون العاقل بذلك في نور ولذة لا تنقطع، ونعمة لا تفارقه، من فردوس الحكمة التي هو دائماً منها في مسرة، والجاهل في ظلمات وشقاء، فالعاقل لذلك يعلم أن الملك في مُلكه، والرئيس في رئاسته، والعالم في علمه، لم يميزهم البارئ تعالى من سائر خلقه إلا بقوة وسعادة من عنده، خصهم بها، لنفع البرايا، وصلاح الكل، كما ميز العقل من الطبع.

(١) وردت «وطني».

(٢) وردت «مفارقة» وما أثبتناه هو ما يستقيم به المعنى.

ولذلك وجب عليهم أن يقوموا للعالم بما نصبوا له، فكما أن العقل إذا خالفه الطبع يستعين على مقاومته بالقوة الغاضبة، لذلك ينبغي للملك أن يستعين بهذه القوة بعينها عند الخلاف عليه، إذا كان سالكا في تدبيره طرق العدل.

وكما أن المحارب لا يصلح له تجريد سيفه إلا عند الخوف من العدو، وكذلك (/) الملك لا يصلح له استعمال الغضب إلا عند خوفه على فساد ملكه، لأن له قوة نافذة يمكنه بها تدبيره بغير غضب، فإذا أعظم ما احتيج إلى الملك فيه هو حفظ مملكته، واستجلاب المنافع له ولرعيته، ولا يتم ذلك للملك [إلا أن^(١)] يكون متيقظا، مستضيئاً بنورالعقل والشرعية، مستمدا الرأي والتدبير من أهلها، وبذلك يظهر شرفه، ويزين ملكه، فيكون أهل العلم والدين مشرفين أعضاء، وأهل الشر والجهل مردولين أذلاء.

وإذا كان الأمر على ماقلناه فمن البين أن التواني في كثير من الصفات، وإهمال أمرها ربما أدخل الفساد على الأمور العظام، فإن الحقير من شر النار ربما أهلك الخطير من المنازل والمدن، فلذلك يجب على القيم برعاية علمه، والمدبر ملكا أو مدينة، أن لا يحمل من مصالحهم حقيرها، فكيف شريفها وعظيمها.

ومن المعلوم أنه لا شيء من المكونات أشرف من نفس الإنسان ومن جسمه، وإذا كانت المنافع لها بطلت، ولا شيء أنفع من حفظها وإصلاحها، فالملك أولى الناس باختيار من عنده هذه المنافع والمصالح الشاملة والعامه، ليس في نفسه وجسمه (بل^(٢)) لساثر الناس، وبغير شك إن الحافظ لصحة الأصحاء، والمعالج للمرضى حتى تعود إليهم صحتهم، هم الذين وهب الله تبارك وتعالى لهم من حكمته علما يقدررون به على ذلك، مع إرادته، وهؤلاء هم الأطباء.

ولما كان قوم قد تغطرسوا على هذه الصناعة فادعوا بغير معرفة بها. وجب لذلك - على الملك خاصة - إزالتهم عما عصوه أولا، ثم ثانيا لأجل ما يدخل

(١) ما بين الحاصرتين لم يرد في النص وأثبتاه ليستقيم المعنى.

(٢) وروى «ثم» وما أثبتاه هو ما يستقيم به المعنى.

على الخاصّ والعام منهم من الضرر، إذا تميّز لهم قليل عددهم، فلا يمكن للمرأة والسوقي والغريب تمييزهم عن غيرهم فيجتنبونهم، فلذلك يكون الضرر - بل القتل - منهم شائعا، وهو بالحقيقة، خفي، فالملك إلى دفع هذه البلية (/) عن جنده ورعيته، وعن نفسه أيضا، واجب إذ كان في أحايين قد يصير الملك إلى من لا خبرة عنده بأمور الطب، فربما اضطره الأمر إلى إحضار طبيب لا يعلم بأنه غير موثوق به فيخطئ عليه ويهلك، فيكون إغفاله اعتقاد ذلك في حال صحته سبب هلاكه، وكذلك يتسبب دائما على خواصه وعوامه. فقد اتضح بها قلناه أن النظر في أمر الطبيب خاصة، وإلزام الأطباء، بعد محنتهم - واختبار أمورهم - واجب على الملوك أولا، ثم على الرؤساء ومن إليهم النظر في مصالح الناس والعلماء وأهل العقول^(١). ولما كان من ذكranهم بعد الملك هم أكثر مشاهدة للأطباء وغيرهم من الملوك، ويسمعون من أخبارهم ما لا يسمعه الملوك، وكان في إنهاء ذلك وشرحه للملك مصلحة للملك أولا - ولهم ولناسر الناس - وجب عليهم تعريف الملك، وحثه على القيام بصلاحه. ولخطر ما ذكرناه، وشدة الاهتمام به، كان قدماء اليونانيين يسلكون مع الأطباء طرق الاحتياط، وشدة التفتُّد، فلذلك كان أطباؤهم على شدة حذر وتوقُّ من الخطأ، ووثوق شاف.

من ذلك ما حكاه عنهم الثقات، وذلك أن الطبيب لم يكن يُمكنُ من الجلوس للطب إلا بعد ما ذكرنا جملة من المحنة والاختبار، فإذا كان أطلق له ذلك، فقد كان عمل قدماء الأطباء لهم كرسيًا يسمى كرسي الحكمة، لما فيه من المنافع وحسن الشكل، فكان لا يجلس عليه إلا طبيب، وإلى الآن ذلك الكرسي ينصبُّ قوم من الأطباء بالشام ويجلسون عليه، فكان قديما

(١) يقول هبة الله بن يوسف: إن أهم أسباب دثور صناعة الطب هو إهمال الملوك العناية بها، ويؤكد أن صلاحها يقوم على عدة أمور: أولها وأعظمها: اعتناء الملوك بأنفسهم، وهذا الاعتناء يتوجه نحو ثلاثة أشياء، أولها: الاعتناء بمعلميها، والثاني: الاعتناء بمتعلميها، ... بتدريسهم في مزاوله المرض ... وأن تتخير منهم من تربيته غاية فيها ... ثم أن تتفقد أحوالهم فتتخير من يقع منه وتظهر له مزية على باقيهم، فإن ذلك مما يدعونهم إلى بدل إجتهدهم، ويقضي بشدة حرصهم وتنافسهم على الفضيلة. المقالة الصلاحية الورقة ٢٣٢ أ - ب.

من جلس في ذلك المجلس فقد علم منه أنه مُرَضٌّ مُتَحَنٌّ، وكان الطبيب إذا دخل إلى مريض ليَعْمُوه وَيَطْبَهُ يستدعي أول دخوله عليه ورقاً أبيض، فيكتب فيه. بعد تأمل حال المريض: دخلت إلى المريض الفلاني، في اليوم الفلاني - وهو اليوم الأول من مرضه، أو الثاني، أو الثالث، بحسب ما تهيأ - فوجدت مريضه الممرض الفلاني، والذي (/) دَلَّنِي على ذلك الحالات الفلانية - من حالات قارورته، ونبضه - والعلامة الفلانية والفلانية، فأشرت عليه من الدواء بكذا وكذا، ومن الغذاء بكذا وكذا. ويدع ما كتبه عند أهل المريض. وعند العودة ينظر ما تَغَيَّرَ وَحَدَّثَ أثبتته على ما ذكرنا، وكذلك في كل دخلة، وإن رأى علامة مُنْذِرَةً بِبُخْرَانٍ ذَكَرَهَا، وإذا وافى البحران بما أنذر به أثبتته إلى نهاية حال المريض والمريض، فإن كان المريض يرى أخذ ذلك الدستور إليه، ليكون تذكرة عنده، وأصلاً لحالة^(١) أخرى إن حدثت بذلك الإنسان، وإن مات المريض، وذكر ذاكر طبيبه بأنه قد غلط عليه حضر الطبيب مع أهل البصرة، وأظهر ذلك الدستور من عند أهل المريض، وتفقد من حضر من العلماء بصناعة الطب ما ذكره، فإن يكن المرض على ماحكاه، والعلامات هي العلامات الخاصة بذلك المرض، ويمثلها يعلم، وكان العلاج والتدبير موافقين انصرف مشكوراً، وإن كان الأمر بخلاف ذلك نال ما يستحقه، ولم يعاود إلى الصناعة إن كان الغلط أوجب القتل^(٢).

وإنما حكيت هذه الحكاية ليعلم القارئ لها كيف كانت العناية بأمر هذه الصناعة، وكيف كان الاحتياط على النفوس، ولعل الله تعالى يسبب للناس صلاحاً بما ذكرته، فأكون قد سَقَّتْ إليهم خيراً، وهو المَطْلَعُ على سِرِّي وعلى قصدي، وله أسأل أن يوفقي إلى استعمال ما ذكرته من الحق، ويسهل طرق الحق والخير لعباده أجمعين، وليكمل هذا الباب هاهنا بمعونة الله تعالى.

(١) وردت دكحاله وما أثبتته هو ما يستقيم به للمنى.

(٢) وهذا ما كان يتحرره ويتقصاه الأطباء المسلمون انطلاقاً مما أوجبه الشريعة الإسلامية، وبمسكاً بمذهب الفقهاء وأدائهم في الطب، وكان الذي يقوم بمراقبة ذلك على الأطباء هم رجال الحسب، يقول ابن الأثير: «ويعني إذا دخل الطبيب على المريض، وسأله عن سبب مرضه وعما يجد من الألم، ثم يرتب له قاتوناً من الأشربة وغيره من العقاقير، ثم يكتب نسخة لأولياء المريض يشهدون من حضر معه عند المريض... معالج القرية في أحكام الحسبة ص ٢٥٥ - ٢٥٦، انظر أيضاً: ما قاله الشيرازي نهاية الرقية في طلب الحسبة ص ٩٧.

المطلب الثامن عشر

في التحذير من خُدَع المُحتالين^(١) الذين يتسمون باسم الطب،
والفرق بين خدعهم والحيل الطبية^(٢) / ب/١٠١

ليس غرضي في هذا الباب أيها الحبيب - دَمَّ الحيلة على الإطلاق، إذ كان معنى هذا الاسم إنما يُلطف الإنسان بلطف فطنة العقل في إصابة ما بَعُدَ واغتاص^(٣) عن غرضه، وبهذا المعنى، أعني طريق الحيلة^(٤)، قدر الإنسان أن يستخرج دقيق العلوم والصنائع، لأن الموجودات لم يكشفها الباريء - تبارك - بأسرها للإنسان لئلا يسقط عن الناس كلفة النظر والبحث^(٥)، ويذهب تفاصلهم بمعرفة العلوم والمهن، فتسقط المراتب والرتاسات بذلك، وهذا هو سلب نوع الإنسان ما به شَرَفٌ، وعدم حكمته التي بها فضل على

(١) لقد انتشر أصحاب الحيلة والمُلَقَّ والجَداع ومن تسمى بالطب في أنحاء الدولة الإسلامية في كافة العصور، ولقد ارتبط بهم وفضلهم العامة من الناس على كبار الأطباء لأسباب يطول شرحها، على أن الحيلة كانت السبب الأول، وكان ضررهم كبيراً على المجتمع الإسلامي لا سيما أثناء انتشارهم في فترات الانتكاسة السياسية والفكرية في الأنحاء المختلفة من الدولة الإسلامية، عندما يترك لهم الحيل، وعندما يعم الجهل. ونظراً لأهمية الطب، وعطوخته في حياة الأمة، وإن لم يكن يعلم ذلك حق علمه إلا الأطباء المتمكنون، فقد كانت شكايتهم جماً من مثل هؤلاء الذي تسعوا بالطب في كل زمان. وصنف هؤلاء كتباً من جهة الأطباء كشفوا فيها ضررهم على الأمة، وحيلهم وطرق معالجتهم، وكيفية استئصالهم للعامة وجهلة الناس. انظر مثلاً: الرازي: في مخاريق المشائين، من كتابه «المصنوعي» ضمن «الرازي وحنه الطبيب» تحقيق البرزكي مسكندر ص ٤٨٧. صاعد: التشويق الطبي. هبة الله بن يوسف: المقالة الصلاحية الباب الثاني «دور» ٢١٤ ب - ٢٣١ ب الشيرازي: رسالة في بيان الحيلة إلى الطب. ابن رضوان: النافع في كيفية تعليم صناعة الطب، والاستعدادات والكتب كثيرة في ذلك.

(٢) اعتاص: أي صعب وصفي والتوى.

(٣) وردت «للحيلة» خطأ.

(٤) وردت «والبحر» خطأ.

أنواع الحيوان، فلذلك جعل الله تعالى بعض الأمور ظاهرة جليلة، وبعضها خفية، ليتوصل بلطيف حيلة العقل، وتدقيق ذهنه من الأمور الظاهرة إلى معرفة الأمور الباطنة، كالذي فعله أصحاب الرياضات، فإن المهندسين إنما علموا أن الثلاث الزوايا من كل مثلث مساوية القائمتين، من المصادر^(١) التي قدمها إقليدس^(٢) في أول كتابه في «الأصول»^(٣) التي علمها ظاهر عندهم، ومن ذلك ترقوا إلى علم حالات المقادير بأسرها، والسطوح والأجسام، وبذلك أمكنهم [معرفة]^(٤) مساحتها، ومن ذلك ترقوا إلى علم مقادير الأقاليم، ومساحة جملة الأرض ثم الأفلاك، وبذلك علموا مواضع ما تهباً لهم رصده من الكواكب وحركاتها وأبعادها.

وهذا الطريق سلكه أصحاب علم الحساب، في استخراج الجذور وغيرها. كذلك جرى أمر أصحاب علم النجوم، فإنهم قفوا آثار الأمور الطبيعية في كثير من أمورهم، واستعملوا التشبيه والمثالة والحُدُس، جميع ذلك قصداً لعلم الخفي بالظاهر.

وأما أصحاب المهن فأمروهم في استعمال الحيل لاستخراج محاسنها ظاهر، حتى إن أكثر الناس يعجبون (/) مما يعمله أصحاب الحركات والخيالات، وما يظهره أصحاب السحر من العجائب التي تدهش كثيراً من الناس، لاستتار أسبابها وعللها عنهم، حتى إن قوماً منهم يظنون أن الجن تفعل ذلك، وآخرون يرون أن قوى إلهية تخدمهم في ذلك، فهذه الأشياء وأمثالها لم تتم للناس إلا بلطف حيلة العقل، ألا ترى أن صناعة الطب لم تستخرج محاسن ما فيها من العلاج والأعمال إلا بطريق الحيلة، كقدحهم للعين حتى

(١) وردت «المصادر» خطأ. وما أتيته هو الصحيح.

(٢) إقليدس: المهندس النجار المصري وهو ابن ثوقليس المظهر للهنتسة، صنف إقليدس أصول الهندسة، وله بد طول في علم الهندسة، وكتابه هذا عرف عند اليونان «بالأركان» وسماه المسلمون «الأصول»، وهو كتاب جليل القدر عظيم النفع، وله غير هذا الكتاب وكتاب المقروضات وكتاب المناظر، وكتاب تأليف الملحون، الضفطي: أخبار العلماء ص ٤٥.

(٣) كتاب الأصول: انظر الفقرة السابقة.

(٤) لم ترد كلمة «معرفة» في الأصل وأتيناها ليستقيم المعنى.

يبصر من قد عمي، وكَبَّرَ لهم الماء من المستسقين^(١)، ومن أصحاب العلم المائية، وكاستخراجهم الأخلاط الرديئة المفسدة بأدوية معلومة، ويتقدير معلوم. ولكي يصيبوا الغرض، ويستخرجوا ذلك الخَلْط بعينه، ولأن لذلك طرقاً وقوانين قد تفضل الله بها على نوع الإنسان وضع العلماء في هذه الطرق^(٢) كتباً ليعلمها من أراد التعرض لذلك، لئلا يسلك غيرها فيَهْلِك الناس، كالذي فعله قدماء الأطباء.

من ذلك ما وضعه الفاضل جالينوس من كتبه التي رتبها ترتيباً طبيعياً، وعلى مذهب التعليم، فبدأ من أول ما ينبغي أن يتعلمه الطبيب وسار على نظام حتى بلغ إلى نهاية ما فيه صناعة الطب، وهو أعوص ما فيها وألفظه وأحسنه، فوضع طرق ذلك، وما استخرج القدماء من الأطباء بتلك الطرق اللطيفة، فوضع جميع ذلك (في)^(٣) أربع عشرة مقالة، وسمى ذلك الكتاب «حيلة البرء» فأذن بهذه الحيلة وانفع الناس، وهي نتائج العقول، وثمرات الفضائل التي يستحق أهلها المدح والتشريف.

وأما من سلك طرق الحيل للوصول إلى كسب الدراهم على غير الواجب، ويلوغه لذاته فقط، فما مثله إلا كذُتب قد ستر نفسه ليفترس ما أمكنه افتراسه، وليس الضرر الداخل على الناس من أصحاب هذه الحيل كالضرر الداخل عليهم من الحيوانات المؤذية، (/) بل أعظم كثيراً، لأن الحيوانات لا تقدر على التقلب من فعل إلى فعل، لكن لكل واحد منها فعلاً طبيعياً يخصه، به تكون أذيته، فأما الإنسان الشرير المؤذي الحيوان فإنه يؤذي بطرق مختلفة، ويتقلب في الأفعال المؤذية بحسب اتساع حيلته، فلذلك هذه الطائفة على نوع الانسان شر من السبع والذئب والنمر والأفعى والعقرب، وغير هذه من المؤذيات.

ولما كانت صناعة الطب أجل المهن قدراً في نفع الانسان، وأهلها السالكون طرقها بالحقيقة هم عند الناس في مرتبة شريفة عالية، يكرمونهم

(١) الاستسقاء: مرض مادي سببه مائة غريبة باردة تتخلل الأعضاء وتربو فيها وهو ثلاثة: لحمي، وزقي، وطيلي، ابن سينا: القانون ج ٢ ص ٣٨٤. الخوارزمي: مفاتيح العلوم ص ١٣٢.

(٢) وردت «فيها» بين كلمتي «الطرق» و «كتباء» ولا معنى لوجودها فحذفت.

(٣) وردت «من» وما أثبتناه هو الأفضل.

ومجلوبهم، وكانت أيضا هذه الصناعة مخصصة بأقوام خواص، فكانت بذلك مصنوعة لا يمكن كل من التمسها الدخول فيها. فلما وسع لكل من طلبها الدخول فيها، وكان الناس بطبعهم يحبون نيل المراتب السنية والتشريف والتبجيل - ولم يكن ذلك يوجد لمهنة من المهن فوق صناعة الطب - طلبها غير أهلها حسداً لهم، ولما لم ينالوا حقيقتها لينالوا بها العلو والمنزلة الرفيعة لسوء أمزجتهم، وغلظ قرائحهم، عَدَلُوا إلى الحيلة على الناس بضروب من الخُدْع والدھمة، ستروها بما أظهروه من الزي واللباس^(١) والتصنع، لمشابهة أهل الصناعة بالحقيقة في ألفاظهم وكثير من أمورهم، فكانوا بذلك وبها جملوا به دكاكينهم، وأظهروه من آلائهم لتَصَيّد الناس، كمن نصب الفخاخ، وعلل الشباك لصيد الحيوانات، ولأن هذه الآفة الداخلة على هذه الصناعة وعلى أهلها، حتى أوقعت في بعضهم الشك، وأكسبتهم سوء الظن بهم من كثير من الناس، لما يرونهم عليه من صونها وتوفيتها حقوقها، نعم حتى إن جهال الناس وأشرارهم يعتقد فيهم البغضة، ويضمرون لهم الشر (/) فلذلك وصف جالينوس من خُدْع هؤلاء وحيلهم^(٢) التي يعملونها ليلغفوا بها على الناس ما أذكر هاهنا بعضه، ليعلم به جل ما قصدت لذكره فتأمل.

١/١٠٣

قال جالينوس في كتابه في «نوادير تقدمه المعرفة» هذا القول: (وأما بحسب ما يراه كثير من الأطباء يا أفيجانس^(٣) فإنه غير ممكن أن يتقدم واحد فينلر بما هو حادث بالمرضى في كل واحد من أمراضهم، وذلك أنه منذ كبر من غايته أن يظن به ما يقدره من غير أن يعنى بمعرفة ذلك حق معرفته - لا في الطب فقط، لكن في سائر الصناعات - استهين بأحسن ما في الصناعات، وصرفت العناية إلى الأشياء التي تشتهر ويكبر بها الإنسان عند الكثير فقصد قصد معرفة الأقاويل التي تنحو نحو اللذة والتملق والمساعدة بالحق والتسليم

(١) انظر في هذا ما قاله حبة الله يوسف: المقالة الصلاحية الورقة ٢٢٤.

(٢) وردت «وخيلهم غطاً».

(٣) أفيجانس: ذكره ابن أبي أصيبعة في ترجمته لجالينوس حين قال «ولما الملاجبات البديعة التي حصلت لجالينوس ونواديره في تقدمه المعرفة التي تفرد بها... فلما وجدناه قد ذكر من ذلك جملاً في كتاب مفرد كتبه إلى أفيجانس ووسم بكتاب «نوادير تقدمه المعرفة» حين الأتياء ص ١٢٧.

في كُلِّ يوم على ذوي اليسار، والمتسلطين في المدن، وتشيع من يريد الشخصوس إلى ناحية من النواحي، واستقبالهم إذا قلعوا من البلدان، والحيلة لطلب الضحك في المجالس. ومنهم قوم لم يقنعوا بهذه الأشياء فقط، لكنهم راموا أيضا أن يقنعوا العوام أنهم يستحقون بشراء لباسهم وكثرة ثمنه، وحسن خواتيمهم وشرائها، وكثرة من معهم من أتباع، وبما لهم من الأواني الفضية) فهذا القول كاف في التنبيه على خُدع هؤلاء بالأقاويل والأفعال، ولو ذهبت إلى إحضار ما قاله جالينوس في ذلك لكثر وطال به الباب.

أما خُدع صنف آخر من هؤلاء بالأعمال فإنها كثيرة أيضا، وقصدهم في جعلها أن يعملوا أعمالاً تشبه في الظاهر الأعمال الصحيحة، من أعمال الطب، ليقنع بها الناس، ويشهدوا لهم بالخذق في الصناعة، مع ما ينالونه من الكسب (/) وإذا تأمل التأمل باطن تلك الأعمال وجَدَها مخرَّقة، وحيلة وباطل^(١) لا حقيقة له، لا في علاج المرضى ولا في حفظ الأصحاء، بل على أكثر الأمر إنها تكون أعمالهم سببا لمرض الأصحاء، وذلك بما يقدم عليه قوم منهم من شقٍّ وكَيٍّ، وغيرها من البطش باليد لأعضاء لا تحتاج إلى ذلك، فيحدثون بالصحيح علة تحتاج [أن] ^(٢) تُعالج وتُدبر مُدَّة من الزمان، وربما آل أمرها إلى الهلاك، وكذلك قال^(٣): «يُرَكَّبُ منهم قوم أصنافاً من الأدوية لعلاج الغين وغيرها من علل الجسم تراكب من أكحال وأقراص وسفوفات، يدفعونها إلى المرضى ليستربحوا بها الفائدة، ليست عما يصلح لعللهم، لكنها في الظاهر تشبه الأدوية المركبة بالحقيقة للعلاج. فكم من قد عمي من أكحالهم، وكم من هلك من سفوفاتهم وأقراصهم».

ولأنني لا أرى وصف كيفية أعمالهم وحيلهم؛ لئلا يتعلَّمها الأشرار فأكون من حيث قصدت النفع أوقعت الضرر. وأيضاً: فإنني أرجو من له أدنى دين وعقل إذا رآني قد عدلت عن إظهار العيوب، وكشف القبايح يغار من قبحها، ويزهد في دنائها، فيكون ذلك سببا لمصلحته، وانتقاله إلى التعليم

(١) وردت «وباطن» وما أثبتناه هو ما يستقيم به المعنى.

(٢) لم ترد «أن» في الاصل ولكنها ليستقيم معنى الجملة وسياقها.

(٣) أي جالينوس.

والتأديب، فلذلك تركت كشفها، ولاكون على الوجهتين جميعا مشكورا، ولكني لرغبتي في أن يكون التحذير أبلغ، والحذر أبلغ، فإني [مع عدم^(١)] كشف كفيات الحيل في عملها واستعمالها أريد أن أذكر من أسماؤها ما به يُلَوَّحُ المحتالون، وأنتي عن علم بها تركتها، ويكون مع ذلك مِفْتَاحا وبابا يفتح لأهل الفطنة، ليدخلوا إلى معرفتها منه^(٢)، وليكون لهم بذلك - من حيلهم - منها أتم حذر، فأقول:

إن أخلاط البدن أربعة، إذا كثرت وانصبت إلى بعض أعضاء البدن، ولم يمكن لتلك الأعضاء إحالتها بالنضج (/) لتغذي، أحوالها إحالة لا تصلح للغذاء، فتعنت وأحدثت ضروبا من الأورام والنُّزَل^(٣) والسَّلْع^(٤) بحسب جواهرها، ولابد من أن يكون لها ألوان بحسب ألوان الأخلاط الطبيعية والمناسبة لها، والعلاج الصحيح لهذه هو إخراجها من الأعضاء بطرق مختلفة، من إضجاع وتلين، ليتمكن الطبع فتحها، أوليتها للمعالج باليد فتحها وشقها ونظفها، وإخراج المواد واستنظافها، فلعلم أهل الحيل الموهبة، وهم الذين يسمون الدستكارية^(٥)، بذلك احتالوا بلطف حيلة لعمل أجسام تشبه تلك المواد والأجسام التي تكون في النُّزلات والأورام، واحتالوا أيضا في إخفائها في أفواههم وفي أيديهم وبين ألتهم، ليدركوها، ويظهروا أنهم يستخرجونها إذا شاؤوا، وبعد شق العضو الذي^(٦) يقصدون لعلاجه، ويعملون الحيلة في إظهار ذلك المستور المشابه للخلط بمصه بآلة لهم تسمى الماذوقة، فيخرجون ما يشبه المادّة السوداء، ويسمون ذلك السورك، ويستخرجون من آخرين ما يشبه في قوامه البلغم والمادّة المتغيرة، وكذلك ما يئثل النخام^(٧).

(١) وردت ومع ماء وما أثبتناه هو ما يستقيم به معنى الجملة.

(٢) وردت وأن أخبر ذلك، بين كلمتي ومنه، ولا معنى لوجودها فحذلت.

(٣) النُّزَل: واحد ما هنّزلة وهي ما ينزل بالإنسان من أنواع الأمراض. الرازي: حشر الصحاح مادة (نزل).

(٤) السَّلْع: وهي ديلات يلغمية تحتوي على مواد حنفة، وهي مختلفة المقدار فمنها ما يكون في ابتدائه قدر الحمصة ثم يكبر إلى أن يصير بقدر البطيخة. ابن القف: المصنعة في الجراحة ج ١ ص ١٥٠.

(٥) الدستكارية: المست كلمة فارسية لها عدة معان من ضمنها «الحيلة» فيكون المعنى أصحاب الحيل. آفي شير: معجم الألفاظ الفارسية المعربة ص ٦٣.

(٦) وردت «الذين».

(٧) وردت «الخام».

في بياضه، ويسمون ذلك الركاب، ولعلمهم بأن الأورام الصلبة والسَّلْع قد يكون داخلها مواء صلبة وعصية، وقد يتكون فيها دود أيضا، وتتكون أورام تشبه السراطين في شكلها، فلذلك احتالوا في عمل ما شابه ذلك وإخفائه، ثم استخراجه بعد ذلك من حيث أخفوه كأنه من العضو قد استخرج، وأسموه القدسان، وأما الدود المستخرج من الأذان وغيرها خاصة فاسمه عندهم الحمقان^(١)، وأما ما يستخرجونه من أمثال هذه الأشياء بالقيء فيسمونه اللوى، وكذلك أيضا قد يستخرجون من أنوف الصبيان شيئا من جنس الأغذية ويسمونه بلعا.

ولست أحتاج أن أعدد (/) مسَمَّيات هؤلاء لأعمالهم هذه التي يسمونها ب/١٠٤ التحرير، مثل الأروك الذي يستخرج به النواصير^(٢)، وكرد أروك الذي يظهر من حيلته استخراج مِدَّة^(٣) من أجفان العين في الجرب العارض لها وغيره. وقد يستعين هؤلاء في حيلهم بإعطاء أدوية قد اتخذوها معهم مُخَلَّة ومُسَوِّمة، يُظْهَر لأهل المريض ومن حضره الراحة للمريض، وسكونه من مرضه، ويُرَّاه بعلاجهم، فيستريحون الفائدة بذلك^(٤). وكذلك قد يفعلون في إعطائهم أدوية مسهلة، كالشبرم ولبنه والمازريون^(٥) وأشباه هذه بغير علم منهم بصلاحتها، فيقتلون بذلك عاجلا أو آجلا. ولست أقول: إن جميع الدستكارية يستعملون ما ذكرته بغير علم، ويطريق المحال، لكني أشرت إلى الموهين منهم، فأما حُذَاقهم الفُرَّه^(٦)

(١) الحمقان: لعله يقصد والحمقان، قيل أنه دود يثغف من ثياب أو يعض. أني شير: معجم الألفاظ الفارسية العربية ص ١٥٧.

(٢) النواصير: من أمراض العين. يعقوب الكشكري: كنز في الطب الورقة ٣٤ ب. وهو أيضا من أمراض المقلعة. الخوارزمي: مفاتيح العلوم ص ١٣٣.

(٣) المِدَّة: القيح.

(٤) أشار الرازي إلى أنواع هذه الخدم المختلفة انظر من كتابه المنصوري وفي مخاريق الشاتين، وهذا العنوان حققه البير زكي اسكندر ضمن «الرازي وحنه الطيب» بمجلة المشرق المجلد ٥٤، ص ١٩٦٠ م ص ٤٨٧.

أما الكليات والمسببات التي أوردها الرهاوي هنا مثل الملقو، السورك، الركاب، القدسان، اللوى، بلعا، الأروك، كرد أروك، فلم أجدها فيما توفر لدى من مصادر طبية.

(٥) المازريون: له أفضان طولها شبر، وورق كورق الزيتون، وهو مر متكاثف، يذلق اللسان وينقي الفروج الكثيرة الوسخ. ابن البيطار: الجبلع ج ٤ ص ١٣٣، الفسائي: المتحد ص ٤٦٩.

(٦) الفُرَّه: الفرواه الخلق والمهارة. أني شير: معجم الألفاظ ص ١١٩.

أصحاب البطش بالأعمال الصحيحة فإنهم وإن استعملوا حيناً شيئاً مما ذكرته لم يستعملوه على الطريق المخرفة، لكن بحيلة طيبة نافعة، يكون بها برء المريض عن طريق الوهم^(١)، كالذي فعله جالينوس من هذه الأعمال بعينها، فكان بها برء المريض، وذلك أن جالينوس حكى أن إنساناً توهّم أنه (قد بلع)^(٢) حية، فعولج بكل دواء فلم ينجح فيه، فلما وقف جالينوس على خبره سأله: هل تعرف لون تلك الحية؟ فقال: هو اللون الفلاني، ومقدارها المقدار الفلاني، فأمر سراً عن العليل بمن صاد له حية بتلك الصورة وأخفاها بلطيف الحيلة، وسقى المريض دواء قذفه، وشد عينيه حين أخذ يقذف، وشرح الحية المذكورة بالقذف، فحين فض عن عيني المريض قال: هذه هي الحية التي ابتلعها بعينها، وقد وجدت الراحة، فبرئ برءاً تاماً من توهّمه^(٣).

وقد جرى له ولغيره أمثال ذلك كثيراً مع قوم من أصحاب المالتخوليا وغيرهم، ممن تداخلهم الرعب والفرع من أشياء فذابت أبدانهم، واصفرت (/) ألوانهم، فلم يقدر فيهم على علامة تدل على مرض، فلما علم من ١/١٠٠ أمرهم أن ذلك لفرع عملت الحيلة لإدخال السرور على قلوبهم فبرئوا، وذلك لا يكون بصنف واحد من التدبير والحيلة، لأن منه ما يكون من جهة الأخبار المسموعة والكتب التي ترد منه، ومن جهة المنظورات، وكذلك من باقي الحواس، فيحتاج أن يكون الطبيب لذلك ذكياً فطنا لاستخراج السبب، ولتقابلته بالحيلة، كالذي استخرجه جالينوس بسبب ذلك المملوك الذي كان خازناً لمال مولاه، وقد كان بدنه آخذاً في الذبول والنقصان، فطال سهره، فشغل ذلك قلب مولاه، فلما بحث جالينوس عن سببه لم يجد علامة لمرض بجسمه فيقضي أمره، فعلم أن سببه خوف الفضيحة من نقصان ذلك المال،

(١) بقصد الوهم: أي العلاج النفسي.

(٢) وردت وقد بلع، في الحاقية وأتيناها ليعظم المعنى.

(٣) هذا نوع من المعالجة النفسية كما هو معروف في العصر الحديث، وقد روى ابن أبي أصيبعة في كتابه حيون الأئمة مجموعة من الحكايات حوّل فيها مرضى المالتخوليا من ذلك قصة معالجة هبة الله بن ملكا البغدادي لمريض توهّم أنه يحمل على رأسه جرة آتينا ذهب وعالج به ابن ملكا يليه بكسر تلك الجرة.

وقد خلق ابن أبي أصيبعة حل ذلك بقوله وهذا باب عظيم في الدواية، ص ٣٧٥.

فأعلم مولاه بذلك وقال له:؛ أظهر له أنه ثقة. وأنه [لن]^(١)، مُحَاسَب، فلما وثق الغلام بأنه (لن)^(٢) يحاسب عاد بدنه وقوى، وبرئى في ثلاثة أيام.

وقد حكى جالينوس في أمثال هذه الحيل النافعة حكايات كثيرة في كتابه في «نواذر تقدمه المعرفة» وفي كتابه في «حيلة البرء» وفي غيرها من أقاويله، من التمس ذلك وجده، وأما هاهنا ففصيا كتيابه في هذا الباب كفاية.

وقد بقي أن أقول قولاً نافعا، أختتم بذكره هذا الباب، وهو نافع في التفرقة بين الدستكارية الحَذَاق والمتشبهين، فأقول: إنك تجد الصنفين جميعا إذا دخلوا المدن قصدوا إظهار ما يدعونه من أعمالهم بضروب من الحيل، فمنهم من يلاطف سُلطان ذلك البلد بمعاجين واضحات، حسنة في منظرها وفي فعلها، على ما يدعونه من المنافع التي يرغب كثير من الناس فيها، فيدعي في بعضها أنها تقوي وتحمّد الهضم وتحسن اللون، وفي آخر أنها تحفظ سواد الشعر، وآخر يسوده، وآخر يحرك شهوة الباه، ويزيد في الإنعاط^(٣).

ومن المعلوم أن ما ذكرناه وأمثاله يرغبه كثير من الناس، فبهذه وأشباهها يتوصلون إلى ذوي الرئاسات (/) واليسار، ليتوسطوا بذلك مجالسهم، ويقربوا منهم، ويفاضوهم ليشهدوا لهم بالتقدم، وخاصة مع ما يسمعون من الدعاوي، وأحرى وأجلر إن عملوا عملا من أعمال اليد بحضرة بعضهم، كالطش بخنزير^(٤) يقلع، أو قدح عين، أو بزل ماء، أو ما جانس ذلك، فإنهم بذلك تتم لهم الحيلة على باقي من في البلد، وأيضا فإن لهم أقاويل ينادون بها في المدن يسمونها التقربة، فإذا ترتب لواحد منهم مع من في البلد من السلطان أو القاضي، ومن له التقدم، بما تقدم ذكره من الملاحظة والحيلة، استعار حينئذ منه مركوبا، ونادى بقوة قلب وثقة بتلك التقربة، وأكثر ما ينتفعون بالتقربة في المدن الصغار، لأنها عليهم أسهل مراما، وأقرب مأخذاً،

(١) لم ترد «لن» في الأصل وأثبتها ليستقيم المعنى.

(٢) وردت «لا» وما أثبتناه هو ما يستقيم به سياق الجملة.

(٣) الإنعاط: يقال غلم الفحل، وشيق، وأتمط ذكره. قدامة ابن جعفر: جواهر الأنفاذ ص ٤٣٤.

(٤) الخنازير المختايرين ورم شبه بالسلع غير أنها ليست متبرقة كثير السلع عن العضو، بل هي متعلقة باللحم وأكثر حدوثها في اللحوم الغدبية لا سبيا في الرقبة. ابن القف: العمدة في الجراحة ج ١

ولذلك صار أكثرهم يسلك هذه الحيلة وهذه التقربة من العلاج وغيره، مما يدعيه لنفسه، وليس تنكشف هذه الحيلة وتظهر إلا عند الأعمال، فإن كثيراً منهم مع ما يعمل أعماله، فيشق ويقدح ويسقي أدوية، وغير ذلك من البطش، ويستريح الفائدة ويخاف كشف عيوب أعماله وفضيحة من تحريك^(١) عين، أو روح^(٢)، [أو]^(٣) هلاك بعض المعالجين يبادر إلى الهرب، فهو في كل يوم في ضيعة أو مدينة، لأنه لا يقدر [أن]^(٤) يقيم في مدينة واحدة^(٥) منذ زمان طويل، فيكشف عليه ما يهلكه أيضاً، فإن كثيراً منهم يضيف إلى بدعته من أعمال الطب دعاوي أخرى، يسرق بها عقول النساء، ومن يطمع فيه من قروي^(٦) وبدوي وغيرهما (.....)^(٧) ممن لا تحصيل له، فيستلبون منهم ما يتبعها لهم اختطافه.

وهذه الدعاوي هي أصناف، فمنهم من يدعي العزائم والرقي^(٨)، وكتب الكتب التي يبيعون بها، ويعقدون ويحلون، ويحلبون الغائب، ويسمون هذه الكتب: سراميط^(٩)، ومنهم من يدعي أنه يخرج الكتوز بصنوف من الدك، ترك شرحها أولى، وكثير من هذه الخيل لا أطيل بذكرها.

وهؤلاء هم الذين يجب امتحان دعاويهم، واختبار أمرهم والخبر منهم قبل (/) أن تمكنهم الفرصة، لأنهم يصيرون أنفسهم كالذئب، ويدورون السكك والشوارع، ويطلبون خلو المنازل من رجالها، فيستعرضون ذلك لأعمالهم الشنيعة.

(١) وردت وتكرية وما أثبتناه هو الصحيح.

(٢) روح: وهو الروح النوري الذي يأتي إلى العينين بواسطة المصب البصري، أو ما يسمى «القرة البصرة» حينئذ: كتاب المشر مقالات في العين صص ٩٨ - ١٠٠.

(٣) ما بين الحاصرتين زيادة القضاءها السياق.

(٤) لم ترد «أن» في الأصل وأثبتنا ليستقيم المعنى.

(٥) وردت «واحدة».

(٦) وردت «قريائي».

(٧) ما بين الحاصرتين كلمة «ولاء» حذفنا لاختلاها بالجملة.

(٨) العزائم والرقي: المعنى واحد وهي معروفة انظر كبرى زاده: مفتاح السعادة ج ١ ص ٣٤٢.

(٩) سراميط: لم أعرف لها معنى.

فعلى من إليه حفظ العوام والرعايا، وبالجملة سائر من في مدينته، أن يحفظها من هؤلاء الذئاب واللصوص، الذين قد استتروا عن عيون الناس بظاهر زهم، وعظيم دعواهم. والمقدم ذكره من الأشياء التي يمتحن بها المدعون لهذه الصناعة هي في هؤلاء نافعة جداً من بلاياهم، وبها يقلر السلطان على التفرقة بينهم وبين الحُذّاق من الدستكارية إن أحب ذلك هو أو غيره.

تقلب التمتع ضرر

في العادات المذمومة التي قد اعتادها كثير من الناس فهي تضر
بالمريض والأطباء

ولما كان الطبع يميلُ إلى اللذات، وكانت اللذات كثيرة أصنافها، مختلفة أنواعها، صار الطبع يحب اجتاع أصنافها له، ويؤثر أن لا يفوته نوع من أنواعها، ولذلك وقعت الألفة بين الناس، والمحبة بين المتصادقين، لأجل ما يجده أحدهما عند صاحبه من اللذة واللذات. ولما كان أهل المروءة واليسار، وأصحاب الرئاسات، قد وهب لهم من سعادات الدنيا ما حرمه من سواهم من الناس، وكانت تلك السعادات أعظم اللذات عند الطبع وأجلها قدراً، طلبت لذلك من فاته تلك السعادات للوصول إليها بضروب من الحيل والحذع، سلك كل من التمس المال من أهل اليسار والمروءة من السلطان طرقاً توصلهم إلى ذلك، فمن هؤلاء من التمس تلك السعادات بالعلوم والآداب والصنائع الجليلة القدر، العظيمة النفع، وهؤلاء هم الذين يلتزمون سعادة ما بسعادة هي أشرف منها، لأن سعادة العلم والآداب هي للنفس، وسعادة المال وما (/) جانسه للجسم، وكما أن النفس أشرف من الجسم، كذلك سعادة النفس أشرف من سعادة الجسم.

ب/١٠٦

وأما طالبو السعادات الدنيوية بغير العلم والآداب - كطالبي المال وغيره من المقتنيات الجسدية كالمهن والصنائع - فهم طالبو سعادة بها جانسها، إذا كان ذلك كذلك فقد بقي من القسمة طلب شيء شريف، وسعادة نافعة بها ليس هو بشريف ولا نافع.

والطالبون للشيء الشريف بالشيء الحقير هم الذين يداخلون أهل المروءة واليسار والرؤساء باللعب واللهو، والأمور المضحكة، وأصناف الحيل المقدم ذكرها في الباب الذي قبل هذا، لينالوا من رتبهم وأموالهم ما يحبونه، ولذلك نجد كثيراً من الأطباء يداخلون المياسير، وكثيراً من السلاطين بلعب الشطرنج والنرد^(١). وقوماً يداخلون قواداً وأعاجم بما يعرفونه من لغتهم، لكي يأنسوا بهم، وقوماً يساعدون المياسير والرؤساء بتبليغهم وإيصالهم إلى لذاتهم وشهواتهم في ضروب من الأمور الضارة لهم في حال الصحة وحال المرض، فلذلك يكون هؤلاء مقدمين عندهم، موثقاً بآرائهم، مسموعة أقاويلهم^(٢). وبغير شك أنه إذا مرض أحد هؤلاء المياسير فإنه لا يأنس إلا بمن قد ألفه واعتاده من هؤلاء المحتالين. ولأن ذلك الطبيب يجب أن يؤثر أثراً يصل إليه منه فائدة رابحة فهو يبادر إلى فصد ذلك المريض، وإلى سقيه دواء مسهلاً بغير علم منه بما أتاه، لأنه لا يعلم أن للأمراض أوقاتاً أربعة، فإن الاستفراغ لا يصلح أن يكون في أيها اتفق، ولأنه لا يعلم أيضاً أن أخلاط الأبدان لا يصلح استفراغها إلا بعد نضجها، وبعد إصلاح الطرق لنفوذها، وبعد معرفة أشياء كثيرة قد تقدم القول فيها بما يغني عن إعادته، فلذلك يكون ما أقدم عليه ذلك الطبيب من الفصد أو الاستفراغ بالدواء لمريضه وصاحبه سبباً لزيادة مرضه، ووقوعه في مكروه هو أعظم (/) من المرض، وربما كان سائقه - بجهله وحيلته - إلى تلقفه، ولأجل إفراط أنس المريض بطيبه ذلك لا يجهه فيما دبره به، ولو بان له الضرر، وظهرت له الزيادة، لكن تدبيره له تتابع يوماً بعد يوم، والمريض في زيادة من سوء الحال، إلى أن يعظم جهد المريض، فتكثر عليه الأقاويل، ويشير عليه وعلى أهله وعواده وأصدقائه بإحضار طبيب موثق به، يعرف مرضه ويقوم بعلاجه، فبغير شك أن ذلك يدعوه إلى إحضار طبيب آخر، ولا يقتنعهم أيضاً أن يكون

١/١٠٧

(١) النرد: معروف شيء يلعب به، فارسي مغرب، وهو التردشير. ابن منظور: لسان العرب ٣ ص ٤٢١.

(٢) انظر ما قاله هبة الله بن يوسف في كيفية دخول أهل الحيلة والخدام ممن تسموا بالطب إلى عامة الناس وجهلتهم والأغنياء. لقالة الصلاحية الورقة ٢٧٤ ب، ٢٧٥ أ.

مُرْتَبًا^(١)، لكن أفضل من في بلدهم، فعند حضور الطبيب ونظروا إلى المريض لتفقدته لجميع ما أمكنه من حالاته، ومساءلته لمن يصلح عن جميع ما دبر به، وما جرى من أمره ووجوده، لجميع ذلك قد جرى على غير نظام ولا ترتيب، وقد وصل المريض من المرض وسوء الحال إلى فساد يُقَسَّرُ عليها إصلاحه، أو لعلهُ لا يمكنهُ ذلك.

فحينئذ يفكر ذلك الطبيب فيما قد انساق إليه من وجوه المكروه، وذلك أنه يصادف المريض لطول مرضه وكثرة ما قد سقاه طبيبه الأول من الأدوية قد عظم ضَجَرُهُ وضَجَر من يخدمه، من كثرة التعب والمؤونة التي قد كانوا التزموا لذلك الطبيب الأول، ولأدويته وتدابيره، ولعمري إن الفائدة من جميع ذلك لم تكن إلا لذلك الطبيب، وأيضاً فإن جميع ما كان المريض وأهله يتكفلونه من ذلك مع الطبيب الأول كانوا فيه بنشاط، لأن المريض في ابتداء مرضه، ثم لما تطاول الأمر، وساءت حال المريض، وعلموا أن جميع ما تعبوه وأنفقوه ضائع، صاروا يحذرون على أكثر الحالات من الطبيب الثاني وإن لم يكن عندهم بصورة ذلك، فهم يَتَوَقَّون الإقدام على دوائه بسرعة، ويتوقفون بالجملة في جميع ما كانوا يعملونه من مصالح المريض، وتوفية الطبيب حقه، انتظاراً لما يكون من أثره، لثلاث يجري أمره كما جرى مع الأول. فلعلم (/) ١٠٧ ب

الطبيب الثاني^(٢) الفاضل بهذه البلايا التي قد انساق إليها، وما يقع فيه من التعب والنهم، ولو برىء المريض بعد التعب الشديد لقد كان في قحة ذلك الطبيب الأول ما يحمله على أن يقول: إن البرء إنما حصل له بتدبير الأول فيكون ما عمله الثاني تحت الشك، وأما إن مات المريض فقد كان ما انساق إليه من البلاء الشديد أعظم، لأن ذلك الطبيب الأول يكون قد فاز بالفائدة، وتخلص من الورطة التي كان فيها، والتي كان يجشأها فيما بعد، من سوء الذكر وغيره، ووقع ذلك الطبيب الثاني في جميع ذلك، وتَجَشَّم به، ولعل من له من الحساد والأعداء يجدون الفرصة من التشنيع عليه بأنه

(١) مُرْتَبًا: مُرْتَبًا بِرَهَان. ابن منظور: لسان العرب مادة ر ه هـ نـه.

(٢) وردت «الأول» وما أتبعه هو الصحيح.

(٣) وردت «تجشم» خطأ وما أتبعه هو الصحيح، وتجشمه: أي تكلفه.

أخطأ عليه وقتله، ويقول أيضا الأول: لو كانوا تركوني وتديبري لقد كان برئى، ومع جميع ذلك يذهب تعب الثاني، وإن كان أعطى أدوية من عنده لم يحصل على شيء من ثمنها، فلجميع هذه الأسباب يرى الطبيب أن الصواب له - وخاصة إن رأى أن المريض لا براء له - أن لا يعود إلى ذلك المريض، فإذا هو انصرف من عنده ولم يعد جاءته الرسل، لتعلق قلب المريض وأهله به، فحينئذ يقع في المكروه الراجح، لأنه إن كان ذلك المريض سلطانا أو من حاشيته أخذ قهرا، وربما سيق إلى حتفه، وإن كان المريض من متقدمي البلد ومشايخه لم يتهيا له الامتناع عليه، لثلا يتسبب عليه أنواع المكاره، بدم ذلك الشيخ وأصدقائه له، فإذا تتابع عليه مثل ذلك الدم مرة بعد مرة لم يمكنه المقام معهم في بلدهم، هذا إن سلم من رائج المكاره. وإن كان ذلك المريض من أشرار الناس كان الفزع أشد وأروع^(١)، لأن الأشرار لا يفكرون فيما يأتون به من القبيح، ولا يتوقون أن يعملوه، وإن كان ذلك المريض من ضعفاء الناس وفقرائهم قيل عنه: إنه لم يُعَنَ به لفقره، لأنه لا يرجو منه فائدة.

فتأمل (/) أيها الحبيب هذه البلايا الرديئة، والمكارة العظيمة التي تنساق ١/١٠٨ وتتسبب على الأطباء، وخاصة الأفاضل، من سوء عادات الناس وتدابيرهم الرديئة لنفوسهم، وكيف تسببت أيضا على المريض فأهلكته، بل كيف يتسبب أمثالها على الصحيح حتى تمرضه وتهلكه. وإنما كان مبدأ جميع ذلك إلى طمأنينة إلى غير الثقة، والقبول منه، والانبساط إليه، وإلى ملقه وحلاوة حديثه، ومساعدته في الخدمة، وإظهاره النصيحة والمحبة، وإنما كان جميع ذلك حيلة لفائدة ينالها، فلذلك يجب على عقلاء الناس أن لا يركنوا إلى ظواهر الناس، وألا يثقوا^(٢) [بـكل^(٣)] من داخلهم، كما لا ينبغي لهم أن يأكلوا الطعام من يد كل أحد، ولو كان حسنا حلوا لذيذا، فإن الحيلة في مثل ذلك تتم، والسلم في لذاته حقا.

(١) وردت «أرواح» خطأ.

(٢) وردت «يتوقون».

(٣) وردت «كل» وزيادة الباء لاستقامة المعنى.

وأيضا فلو سلم الملوك والرؤساء من الأمور المتلفة من اتباع الأشرار لما أمنوا
- من جهلهم وشرهم - سوء الذكر.

فلأن قد وجب بما قد اتضح أن لا يركن العاقل من الناس في حال
صحته إلا إلى طبيب فاضل ثقة، يكون له عدة. وكما أن صاحب السيف
أكثر وأوفر ما يصون سيفه المُرَهَف سائر زمانه ليوم الحاجة، كذلك ينبغي
للإنسان أن يصون ذلك الطبيب الفاضل بأوجه الصون لوقت الحاجة إليه،
وعلى أنه لا غنى له عنه في وقت من الأوقات، إذ كان لحفظ صحته أحوج
منه إلى علاج مرضه، إذ زمان الصحة أطول من زمان المرض، والصحة
أشرف، وما كان أديم وأشرف فتدبيره ينبغي أن يكون أكثر وأوفر. فاما من
حَقَّر سيفه ورذَّله، ولم يصنه، فإنه عند حاجته إليه يجده صَدِيدًا كَالْأُحْشَى، لا
ينتفع به، ولذلك يتمكن منه عدوه فيهلكه، فإذا كان الأمر على ما قلناه
فقد اتضح عذر الطبيب في هَرَبه من هذه الآفات، ولم يلزمه على صونه لنفسه
ولصناعته إلا جاهل غبي.

(١) كَال: أي غير حاد.

السلب المشرىون^(١)

فما ينبغي للطبيب أن يدخره ويُعلمه من وقت صحته لوقت مرضه،
ومن زمان شبابه إلى زمان شيخوخته^(٢) (/) ب/١٠٩

... فضيلة^(٣) الإنسان على سائر الحيوان، ووجب لفضله أن يجتهد في إصابة منافع ومصالحه، وإعدادها أكثر مما يفعله الحيوان، فإن وجد من هو ناقص العقل قليل الأدب والفضيلة، فلا أقل من أن يتخذ له مصالحة ويعددها، كما يعمل أحقر الحيوان، وأصغر المواشي، أعني النمل، ولا بأس بأن يتعلم العاجز منه، فإنه على صغر جسمه، وقلة قوته، يعد (لنفسه)^(٤) - من بعد إحكام بيوته - في زمان الصيف للشتاء قوتا كثيرا، ويخدم قوته في بيوته، من تكسير ما كان حبا لما يخاف نباته، ونشر ما قد ندي في الشمس، وما أشبه ذلك، فإن تَفَقَّدَ هذه الأعمال من الحيوان تحرك العاقل إلى اتخاذ مصالحة في أوقات إمكانها قبل فوتها، ويبحث أيضا على فكره بعقله في تعرف عللها، ومن ذلك يترقى إلى حكمة العلة الأولى التي هي فوق كل حكمة، وعند نوره وجوده يسكن العقل حينئذ الذي يمدّه بالفضائل، وهو فوق كل جود.

(١) سقطت ورقة من أصل المخطوط وتحتل رقم ١٠٨١ ب ١٠٩ أ، وتشتمل هذه الورقة على ما يبدو من آخر الوجه ١٠٨١ أ على عاتق الباب التاسع عشر، وذلك واضح مما كتب تحت نهاية السطر الأخير، وهو تبيان لأول الوجه ١٠٨١ ب، وهذه العبارة هي «وفيا ذكرناه» وقد تعودنا من المؤلف على هذه العبارة كدليل على عاتق كل باب. ومعنى ذلك أن جل هذه الورقة تشتمل على مقدمة الباب العشرين وقد أشرنا إلى ذلك في المقدمة أثناء الحديث عن وصف المخطوط.

(٢) عنوان هذا الباب مبني في مقدمة الكتاب الورقة ٣ ب. وقد أثبتناه هنا كما ورد فيها.

(٣) هذه بداية الباب العشرين كما وردت في المخطوط بعد سقوط ١٠٨ ب، ١٠٩ أ.

(٤) وردت «له» وما أثبتناه هو الأفضل.

وإذا كان العقل هو أتم المخلوقات، وأكمل المكونات، فعل العاقل من الناس أن يتبع أوامره، وينتهي عما نهاه لأن الباري - تعالى - جعله السراج لخلق، فيه يستضيئون، وينوره يهتدون إلى توحيد وجوده، وحكمته وشرائعه، وبالجملة إلى جميع ما يصلحهم في دنياهم وآخرتهم. فواجب إذن - إذ كان العاقل يجد جميع حالات الجسم تتغير وتتقل من محمود إلى مذموم، كالذي نجد من ضعف القوة عند الشيخوخة بعد قوة الشباب، ومن سوء حال المرضى بعد حال الصحة، ومن قبح الفقر بعد جمال اليسار، ومن كثرة الحاجة مع العيلة بعد قتلها، ومن الوحدة، ونظائر هذه الانتقالات وماجانسها، مثل الفاقة إلى مصالح الشتاء وما يرد من برده، بعد الغنى عن ذلك بحر الصيف، فلذلك وأمثاله ينبغي للعقل كافة أن يعدوا مصالحهم، ويدخروا منافعهم من صيفهم (/) لشتائهم، ومن صحتهم لوقت مرضهم، ومن وقت شبابهم لوقت شيخوختهم. وإذا كان ذلك واجبا على سائر الناس، نافعا لهم بأمرهم، فذلك للطبيب أنفع، وعليه الاهتمام بذلك أوجب^(١)، لأن المقصود في ذلك من سائر الناس إنما يدخل الضرر عليه وعلى عائلته فقط، فأما الطبيب فإنه إذا عدم مصالحه عدم صواب رأيه، ليقسم فكره لطلب حاجته، فدخل من ذلك الضرر على تدبيره للأصحاء والمرضى، فلذلك ينبغي لمن احتاج إلى تدبيره أن يعينه على مصالحه، ويجهتد في كفايته، لتكون نفسه هادئة ساكنة، وعقله منصرفا إلى مصالح الناس، ولأجل ذلك ينبغي للطبيب أن لا يدبر صحيفا ولا مريضا إلا بعد خلو فكره، وإعطائه لنفسه وجسمه

(١) لقد أكد جميع حذائق الأطباء من المسلمين أهمية عناية الطبيب بنفسه، في صحة ونظافة جسمه، وملبسه، وزيهه، وتنظيم وقته، ما بين الدرس والتدريس والاستذكار والاستطباب وتنظيم شؤون حياته كافة والتزامه بجميع آداب الطب الخلقة والملمية التي أكدها الإسلام وقدماء الأطباء، ولقد ذكر لنا علي بن رضوان الطبيب المصري سيرته طوال حياته فيقول: «وكننت منذ السنة الثانية والثلاثين إلى يومي هذا أعمل تذكرة لي وأخبرها في كل سنة إلى أن قررتها على هذا التقرير الذي استعمل به السنة السنين في ذلك، أنصرف في كل يوم في صناعاتي بمقدار ما ينبغي من الرياضة التي تحفظ صحة البدن، وأهتدي بعد الاستراحة من الرياضة غذاء أقصد به حفظ الصحة... وأنصرف ما يمكنني تعرفه من الأمور المزمعة، وأخذ له أميته، وأجعل ثيابي مزينة بشعار الأخبار والنظافة وطيب الرائحة... ثم أتى ابن رضوان على وصف كيفية حياته اليومية في تعامله مع الناس ومعالجتهم، ثم استذكاره ومدابره للتحصيل. ابن أبي أصيمة: حيون الأطباء ص ٥٦١ - ٥٦٢، وانظر. سيرة ابن سينا ص ٤٣٧ - ٤٤٦، وسيرة عبداللطيف البغدادي ص ٦٨٩.

ما يحتاجان إليه من مصالحها، فأما لنفسه فسكونها هو بها قلعناه من الأمن من الفاقة والأمور المفزعة، وأما جسمه فيأن تكون سائر حواسه قد أخذت بحفظها النافع لها من محسوساتها، وذلك بأن لا يكون جائعاً، ولا عطشاناً، وقد استعمل من الطيب ما يوافقه، ولا يشاقق معه إلى ما يشمه من الطيب في منازل الناس، ومثل ذلك القول في باقي حواسه لتكون بذلك نفسه مسرورة، وعقله صافياً، وحواسه نقية من كل كدر، فيصفو له بذلك رأيه، وتصح مشورته، إذ كان قد اتضح لك بما قيل - أيها الطيب السعيد - وجوب حفظ مصالحك، وإعدادك لجميع منافعك، كوجوب ذلك على مديري السفينة، من إعداد مراسيها، وقلوعها، وحبالها، ورجالها، وتيقظهم قبل سيرهم، وقبل هجوم هول الريح عليهم، فقد لزمك أن تعلم ما تعده لنفسك ولغيرك بمن تريد حفظه وعلاجه، إذ كانت الأمور النافعة في ذلك لا يمكن اتخاذها بأسرها في وقت الحاجة إليها، كما لا (/) يمكن عمل الدرياق وقت حاجة المئسوس^(١) إليه، فالواجب أن تكون الدراقات وغيرها من الأدوية معدة للمرضى، والأغذية والأشربة وغيرها من المصالح معدة للأصحاء والمرضى.

ففيما ذكرته من هذه الأمثلة الجزئية الدالة على المعاني الكلية كفاية لذوي الفطن والقرائح، فأما من لم يكتف بهذه الجمل فالتمس تشخيص جميع ما بعده فإن ذلك عمتنع لأجل اختلاف أمزجة المحتاجين، ولكني أخذته في تعريفه أنواع تلك الجمل التي لم يكتف بها، فإنها أبسط، وهي جامعة لما التمس من علم الأشخاص، فأقول:

إن جميع ما ينبغي أن يُدخَّر ويُقَتَّى قبل قَوْت وجوده نوعان: أحدهما: محنة جميع مصالح النفس وآدابها، وذلك مأخوذ من معدنين، أحدهما الكتب الشرعية، فإنها جامعة لأداب النفوس، ومصالح الأخلاق، وأمانة للإنسان، فعليك بها أولاً، وتخذ نفسك وولدك بحفظها بعد درسها على العلماء بها، ثم تأمل لغتها وتدبر معانيها، فإنك تنظر بها أنا حاث لك عليه من آداب النفس.

(١) المئسوس: أي من لسنه القرب.

والنوع الثاني: هو الشامل لجميع مصالح الجسم، وما يَقَوِّمُ عضواً عضواً من أعضائه. ومعرفة ذلك مأخوذ من علم صناعة الطب، ووصولك إلى ذلك يتم بدرس كتبها على أهلها، في حال الشبيبة وزمان الحداثة، ثم الخدمة لهم في أعمال الصناعة، لتقنتها قنية صحيحة، فإنه منها ترقى إلى صلاح نفسك أيضاً إن كان قد فاتك الدربة الشافية بكتب الشرائع، ولأن أهلها لما علموا أن الانسان مؤلف من شيئين، هما: النفس، والجسم، وأرادوا إصلاح الإنسان أثبتوا في كتبهم من مصالح الجسم ومصالح النفس والأخلاق أيضاً. ولذلك لما رمت في هذا الكتاب جميع ما ذكره في مواضع متفرقة من آداب النفس وتقويم الأخلاق مع (/) مصالح الجسم فقوت أثرهم، وسرت في طريقتهم، لكي ينساق القليل الرياضة بما قالوه في طرقهم، وتسلك سبلهم، فتصل بذلك إلى علمهم، فإن يكن ممن يترقى على نظام وقد شوقه ما قرأه من هذه الجمل، إلى معرفة أصولها، ومن أين هي مأخوذة، فإني أرشدك إلى ذلك من حيث أنت طبيعي فعليك، من كتب معلمنا جالينوس، بكتابه «في الأخلاق» وهو^(١) أربع مقالات، وبمقالته «في أن قوى النفس تابعة لجزأ البدن» وبمقالته «في تعرف المرء عيوب نفسه»^(٢) وبمقالته «في أن الاختيار يتشعرون بأعدائهم»^(٣)، وبما شاكل هذه المعاني من أقاويله. وأما إن علوت منزلة الأطباء، وأردت أن تكون طبيباً فاضلاً فعليك بمقالته التي يبين فيها أن الطبيب الفاضل فيلسوف، ثم بكتابه «في آراء أبقراط وفلاطون»، ثم بكتابه «في البرهان»، فلنك تبلغ المراد من آداب النفس ومصالحها، ولست أقول لك: إنك لا تجد هذه الآداب فقط، (لأن)^(٤) جميع

١/١١١

(١) وردت «وهي».

(٢) كتاب في تعرف الإنسان عيوب نفسه: مقالتان، من نقل حنين بن إسحاق الذي قال: إنه لم يجد منه باليونانية إلا مقالة واحدة. ابن أبي أصيبعة: حيون الأطباء ص ١٤٧. وذكر ابن النديم أن الذي ترجمه هو توما وأصلحه حنين. الفهرست ص ٤٠٥.

(٣) وردت «بما عداهم» خطأ. واسم الكتاب «مقالة في أن إخبار الناس قد يتشعرون بأعدائهم» ن. م. ص ص ١٤٧. وسماه ابن النديم «كتاب انتفاع الإخبار بأعدائهم» نقله إلى العربية حيش الأعمش. الفهرست ص ٤٠٥.

(٤) وردت «لكن» وما أثبتته هو ما يستقيم به سياق الجملة وممتاها.

أهل العقول في الملل المختلفة والأمم السالفة قد قالوا في ذلك أقاويل كثيرة، وضموا أصولها وفروعها لأنها عقلية، وإننا أرشدتك من كتب الآداب إلى كتب معلميك، وخاصة منهم إلى جالينوس؛ إذ كنت طبيباً، ويكتب هذا الفاضل تعني، فلك بها غنى عن غيرها.

ومن كتبه أيضاً تعلم ما تعده لجسمك من مصالحه، إن كنت قد تنهيت إلى ذلك عما أوجب لك في الباب الأول من كتابي هذا، فإن أول كتبه التي تعلم ما لا بد لك من علمه من حفظ الصحة هو كتابه في «تدبير الأصحاء» وله من جزئيات ذلك مقالات نفق عليها من ذلك الكتاب. ومن كتابه في «مراتب قراءة كتبه»^(١)، ومن مقالاته «في الحث على تعلم صناعة الطب»^(٢)، ومن مقالاته «في أجزاء الطب» ومن غير (/) هذه من أقاويله.

ب/١١١

ومن قراءتك لأقاويله هذه تعلم أن بقاءك بنوعك لا يتم إلا بالزوجة لتنسل، والزوجة والنسل لا يتم بقاؤهم إلا بمثل ما به تبقى بشخصك، من قوت وكسوة ومنزل، وسائر ما به يتم البقاء، ويحفظ الصحة، وبغير شك أنه يجب أن تعني باكتساب جميع ذلك، وحفظه لوقت الحاجة إليه، ولاكتساب ذلك طريقان: أحدهما بمباشرتك الأعمال التي منها يقتني، وتوصل إليه بجسمك، كالذي يعمل ملتمس ذلك من الأرض ليعد له من الحبوب قوتا، ومن القطن مثلاً كسوة وما أشبه ذلك، وذلك لا يتم إلا بفلاحتها، والعناية بتفتيتها، وسائر مصالحها وزراعتها وسقيها، وما لا يتم له غرض إلا به من أعمالها، فبذلك يكسب قوتاً وسترأ، له ولن سواء.

ومن كان من الأطباء يحتاج أن يعاني تدابير أهل المدن، ويعدو على عيادة مرضاهم^(٣) - مع كثرتهم وترفعهم - فبغير شك أنه لا يمكنه اقتناء مصالحه لجسمه، ولا بمعاناة صناعة أخرى غير صناعة الطب، فيكتسب منها أقواته،

(١) كتاب في مراتب قراءة كتبه: مقالة واحدة، وغرضه فيها أن يغير كيف يبني أن ترتب كتبه في قراءتها كتاباً بعد كتاب. ابن أبي أصيبعة: حيون الأتياء ص ١٣٤.

(٢) كتاب الحث على تعلم الطب: وهو مقالة واحدة من نقل حيش الأعمس. ابن التميم: الفهرست ص ٤٠٥.

(٣) وردت «مرضاهم».

لأنه بذلك ينقطع عن علمه وصناعته، فيصير ضارا قتالا أكثر من ضرر الأمراض.

فقد بقي - إذن - أن يكون للطبيب مادة يكتسبها من جهة صناعته، ومن يدبرهم بها في حفظ صحة أصحابهم، وفي معالجة مرضاهم.

ومن المعلوم أن من الناس فقراء، ومنهم ميسرين، وقد أوجب المنعم - تبارك وتعالى - على أهل النعم الإحسان والإفضال على الفقراء والمساكين، بما غرس في قلوبهم وعقولهم من العدل والرحمة، فلذلك يجب على الموسر الذي قد أسبغ الله عليه نعمه، وعلى الطبيب الذي قد شَرَّقه الله بفضل علمه أن يستعملا العدل مع الفقراء والضعفاء ليكون نفعُ صناعة الطب عاما شاملا للفقير والضعيف^(١).

ووجه العدل وابتدائه ينبغي أن يكون (/) من الطبيب أولا، وذلك بأن يروض نفسه، ويأخذها دائما باستعمال الأخلاق المحمودة، والأفعال المَرْضِيَّة، من الرحمة والرأفة والرفق، والعفة، والقناعة، والشجاعة والسخاء، والصدق، وكتياف السر، وجميع ما جانس ذلك من فضائل النفس وآدابها، مع الاجتهاد في اقتناء صناعته ودرس كتبها، والمعانة لأعمالها، وبذلك للناس كافة، ولا يُفَرِّق في ذلك بين صديقه وعدوه، ولا بين موافقه ومخالفه.

وأما وجه العدل من الموسر فهو أن يستعمل النصفة مع طبيبه، وإذا كان يعلم أن اجتهاده في إصابة المال وسائر مصالحه إنما هو لأجل حاجته، وحاجة عائلته إليه، ويعلم أيضا أن الطبيب محتاج إلى مثل ذلك، وقد انتفع الموسر بما يملكه الطبيب من صناعة في نفسه ونفوس أهله، فمن الواجب - إذن - أن يقوم الموسر للطبيب بمصالحه، من قوته وكسوته ودراهمه، التي بها يصل إلى مصالح نفسه وجسمه، ومتى لم يستعمل الموسر ما ذكرناه من العدل اضطُر الأمر للطبيب إلى أن يستعين على إجابة مصالحه من أوجه أخرى، فإن تشاغل بصناعة أخرى ليكتسب منها وبها الدراهم عدل عن صناعة الطب،

(١) يقول الشيرازي في صفات الطبيب الناجح «... بحضر النادي ويلبي الناس، ويجب الداعي، ويواسي المندوم... وإذا جشم المداواة مريض سارع إليه، وواظب عليه أسيرا كان أو فقيرا، موسرا كان أو ممررا...» رسالة في بيان الحاجة إلى الطب اللوحة ٧٨.

فَقَلَّ فِهمه وعلمه بها، ودخل الضرر على المومر والضعيف في نفوسهما وأجسامهما، وإن التمس كسب الدراهم من الضعفاء، وتعدَّر ذلك من جهتهم لفقرهم، ثم امتنع عليهم، كان في ذلك إضرار بهم.

فتأمل أيها المومر ما يدخل على الضعيف والطبيب عليك في نفسك من الضرر الذي لا يتلافى من استعمال الشَّع والجور، واحذره فإن هلاك النفوس مقرون [به]^(١)، واحذر أيها الطبيب من الشَّع بصناعتك (...)^(٢) شَحَّ ذوي اليسار بإيهم (/) عليك وعلى ضعفائهم، فإن ما لهم ينفذ، وما لك باقٍ ما بقيت، فلذلك يكون يسارك وعزَّك والحاجة إليك مُبْقَى دائماً عليك، فاحذر من استعمال الجور فإنه عن جنتي العدل، فإن أصبت المال ومصالحك فلا تفرط في ذلك فتستعمل التبذير، بل صُنْ الدرهم واحفظه لوقت حاجتك إليه، إذ كنت إنما تصل إلى مصالحك به، فانك إن احتجت في وقت الشيخوخة، أو وقت المرض إليه، ولم تجد مذكوراً عندك، ثم التمسته من الناس - وخاصة من أشعائهم - حل بك ما هو أعظم من ألم الشح [و]^(٣) الشيخوخة والمرض. ففي الخروج عن الاعتدال إلى التبذير من المضار ما ذكرته، وحسبك به بلاء، وأما الخروج عن العدل إلى الضغط والشح على النفس والأهل بما كسبه أيضاً أيها الطبيب من الدراهم ففيه من المضار ما لا يحصى كثرة، فأولها، أنك تكون فقيراً من مصالحك أنت وأهلك ولدك مدة حياتك، ومن تخلف له مالك وما تعبت فيه فإنه يصفك بشحك، ويدمك دائماً. وأيضاً: فإنك متى كنت للمال جامعاً عرضت نفسك للمكاره، بل للتلذذ، إذا كان طالبه كثيراً، فلعلمهم بشحك عليه يهلكونك مع أخذه، فصن نفسك وجسمك بلزوم العدل واستعمال الاعتدال في تكسبك للمال، وفي نفقته، بل في سائر أفعالك، تنج بذلك من الآثام وتكون منزلتك منزلة الكرام. والله بجوده وكرمه يبلغنا وإياك أفضل الرتب الشريفة عنده وهو حسبنا وحده.

(١) ورد ما بين الحاصرتين مطبوعاً في الأصل، وما أثبتته هو ما يستقيم به سياق الجملة.

(٢) وردت «أن» ما بين الحاصرتين فضلت لأجلها بالفتح.

(٣) ما بين الحاصرتين لم يرد في الأصل وأثبتته ليستقيم سياق الجملة.

تم الكتاب بمعونة الله تعالى وحسن توفيقه، وله الحمد دائماً سرمداً.
كتبه لنفسه - ولن شاء الله تعالى بعده - العبد الراجي رحمة ربه وغفرانه
عبد الله بن المكين (/) عبد الله بن عبد السلام بن ربيع الإسرائيلي اللّوي،
عفا الله عنه وعن والديه وعمن ترحم عليه، وذلك في مدة عشرين يوماً في
ساعات متفرقة منها، آخرها ليلة الجمعة ثمانية عشرة شعبان، سنة ثمان وأربعين
وسبعمائة

◦ كشف الأعلام والمصطلحات ◦

◦ قائمة المصادر والمراجع ◦

◦ صفحة محتويات الكتاب ◦

*أتبع في هذا الكشف مايلي:-

- ١- الأخذ بنظام "الكشاف القاموسي" فجمعت أسماء الأعلام، والقبائل، والأماكن والبلدان، والمصطلحات في ترتيب هجائي واحد تيسيراً على الباحثين.
- ٢- عدم الاعتماد بآداة التعريف (ال) في الترتيب العام.
- ٣- الاعتماد بلفظ (ابن) و (أبو).
- ٤- استخدام الرمز (=) بمعنى "انظر" للإحالة من مدخل غير مستعمل إلى آخر مستعمل.

كشاف الأعلام والمصطلحات

(١)

آلات الغناء . ١٤٣ . ١٥٤	الآخرة . ٤٢ . ٤٨
آلات الفم ، ٩٦	الأدب ، ١٢ ، ٦٣ . ٢٨٥
آلات النفس ، ١٤٣	كتب ، ٢٨٦
آلة السمع ، ٨٨ . ٩١	آداب الأفاضل ، ٢٨ . ٣٩
آلة الشم ٩٣ . ٩٢ . ٩١	آداب العزلة ، ٢٣
الأبدان ، ٦٩ . ٩٠ . ١٣٨ . ١٤٢ . ١٩٠	آداب السلوك ، ٢٣
انظر أيضا :	الآداب الطبية
البدن	جمع الرمادي لها ، ٢٨
الجسم	الآداب العقلية
أمزجتها ١٢٣	تعلم الطبيب لها ، ٢٨ . ٣٩
تدابيرها المصلحة لها ، ١٤ . ٦٠ . ٢٤٣	آداب العلم والمتعلمين ، ٢٣
تغيرها بتغير الأزمان ، ٦٧	آداب عواد المريض
~ ~ البلدان والمواقع ، ١٦ .	= المريض ، عواده - آدابهم
١٢٦	آداب القضاء ، ٢٣
~ ~ حالات الماء ، ١٠٥	آداب النفس
~ ~ الصنائع والأعمال ، ١٢٩	احترام الكتب الشرعية لها ، ٢٨٤
~ ~ العادات ، ١٣١ . ١٣٢	قراءة مریدها لكتب جالينوس وأبقراط
~ ~ مزاج الهواء ، ٧٤	٢٨٥
حاجتها للحركة لبلع الفضلات ، ١١٦	الأذن = الأذن
~ ~ للغذاء ، ١٥ . ٦٧	الآراء المفسدة
~ ~ للماء والهواء ، ١٠٦	تجنبها ، ٨٠ . ٩٠
حالاتها ، ١٤٣ . ١٨٥ . ١٨٧	آلات الجسم
الحركة والسكون الموافقة لها ، ٧١	صحتها بصحة أفعالها ، ٦٦
علمها ، ٢١١	آلات الحس
إبراهيم بن أيوب الأبرش	خلقها نوجان ، ٩٢
= ابن أيوب الأبرش	آلات الذوق ، ٩٦
إبراهيم بن محمد	
= ابن المدبر	

قوله في الغذاء ، ١٠٣ ، ١٠٤	الإبصار ، ١٣٥ ، ٢٤٦
~ ما يحتاجه الطبيب ، ٨٦ ، ١٨٥	انظر أيضا :
~ المياه ، ١٠٦ ، ١٠٧ ، ١٠٨ ، ١٠٩	البصر
~ النوم ، ١١٧ ، ١١٨ ، ١١٩	المبصرات
كتابه : إبيديميا ، ٣١ ، ١٠٣ ، ١١٧ ، ١٦٤	الإبط
~ الأهمية والمياه والبلدان ، ٣١ ، ٨٦ ، ١٣٤	إزالة رائحته بالتوتياء ، ١٥٨
~ الإيمان والعهد ، ٣١ ، ٥٠ ، ٢٣٩ ، ٢٣٨	الإبطيين (عرق بالرأس) ، ٢٥١
~ حبل على حبل ، ٣١ ، ٤٩	أبقراط ، ١٤ ، ٢٩ ، ٣٠ ، ٥٥ ، ٧٥ ، ١٢٤ ، ٢١٧ ، ١٢٨ ، ١٤١ ، ٢١٦ ، ٢١٧
~ الغذاء ، ٣١ ، ٩٣	٢٣٩ ، ٢٥٣ ، ٢٥٤ ، ٢٨٥
~ الفصول ، ٣١ ، ٨٢ ، ١٠٩ ، ١١٥	استحلافه الطبيب ، ٥٠ ، ١٦٥ ، ٢٣٨
~ في كون القيبر مقرا بالله تعالى ، ٣١ ، ٤٩	تفسير قوله "بقدر طاقتي" ، ١٦٥
~ في الموالدين لسببة أشهر ، ٣١ ، ٤٩	~ ~ "النوم بالقصد" ، ١١٧
~ ماء الشعير ، ٣١ ، ١٣٣	قوله في اختبار المريض ، ٢٢٩ ، ٢٣٠
~ الوصايا ، ٣١ ، ٤٩	~ ~ الأرق ، ١١٨
كتبه ، ١٤ ، ١٠٨ ، ١٣٨ ، ١٦٥ ، ٢٥٥	~ ~ الاستفراغ ، ١١٥
كلامه ، ١٠٨	~ ~ الإقرار بالله ، ٤٩
مصادره المنسوبة إليه ، ٣١	~ ~ أوقات السنة والرياح ، ١٠٦
مصنفاته = كتبه	~ ~ البيرة ، ٢٠٢ ، ٢٠٣
موضوعه ، ١٦٤	~ ~ التعب ، ٨٢
وصيته للطبيب ، ١٦٣ ، ١٦٥ ، ١٦٦ ، ١٧٠	~ ~ تغير الأبدان ، ١٢٦ ، ١٣٢
وضعه كتاب "الإيمان" ، ٢٣٨ ، ٢٣٩	~ ~ تغير البلدان والمدن ، ٨٥ ، ٨٦
ابن أبي أصيبعة ، ٣ ، ١٤ ، ١٦ ، ٢٥	١٢٦ ، ٢٧٥
كتابه : عين الأنباء... ، ٥ ، ٧	~ ~ ثقافة المعرفة ، ١٨٦
ابن أبي البيان ، السديد ، ٥	~ ~ الروائح الطيبة ، ٩٣
ابن أيوب الأبرش ، إبراهيم ، ٢٢٢	~ ~ الشيع والجوع ، ١٠٣
	~ ~ صناعة الطب ، ٢٣٧ ، ٢٣٨ ، ٢٤٥
	~ ~ العادات ، ١٣٢ ، ١٣٤
	~ ~ علامات الموت ، ١١٨
	~ ~ عيادة المرضى ، ١٧٢

- ابن بطلان ، المختار بن الحسن
كتابه : رسالة دعوة الأطباء ، ٢٥
ابن التلميذ ، أمين الدولة ، ٤
ابن جزلة ، يحيى بن عيسى ، ٤
ابن جميع ، هبة الله بن زين
كتابه : المقالة الصلاحية ... ٢٥
ابن حارلميس (صاحب المراقدة) ، ٢١٦
ابن حبرس ، ياديس (ملك غزناتة) ، ٤
ابن خاقان ، عبدالله ، ٢٢١
ابن رضوان ، علي
كتابه : النافع في كيفية صناعة الطب ، ٢٥
ابن الرومي ، ١٣
ابن شبروط ، حسداي بن إسحاق ، ٤
ابن العازار الإسرائيلي ، موسى ، ٤
ابن الفرات ، ١٠
ابن قتيبة الدينوري ، ١٣
ابن ماسويه ، يوحنا ، ٧ ، ٣١ ، ٢٢٠
٢٢١ ، ٢٢٣ ، ٢٢٤ ، ٢٢٦ ، ٢٢٨
كتابه : محنة الطبيب ، ٢٤
~ معرفه محنة الكمالين ٢٤
ابن المدير ، إبراهيم بن محمد ، ٢٢٢ ، ٢٢٣
ابن مسعود الشيرازي ، محمود
كتابه : في بيان الحاجة إلى الطب ... ٢٥
ابن المطران ، موفق الدين ، ٤
ابن ملكا البغدادي ، هبة الله ، ٤
ابن ميمون القرطبي ، موسى ، ٤ ، ٥ ، ٦
ابن النديم ، ٢٩
ابن النفريلة ، إسما عيل ، ٤
أبو الحسن الأشعري ، ١٣
أبو عيسى = جبرائيل بن بختيشوع
- أبرالقاسم عبدالله ، ٢٦
أبرقرش = إسرائيل الكبير
أبيدemia (كتاب لابن قراط) ، ٣١ ، ١٠٣ ، ١١٧
١٦٤ ، ١٧٢ ، ١٨٦ ، ٢٠٣
الأثرak ، ٩ ، ١٠ ، ١١
الأثقال = الثقل
الإسمد (حجر الكحل) ، ٨٦
الاثنى عشر ، ١٤٩ ، ١٥١
أجزاء الطب = الطب ، أجزاءه
أجزاء الطب (مقالة لجالينوس) ، ٢٠ ، ٢٤٥ ، ٢٨٦
الأجسام المغتذية النامية
قواما ، ١١٣
أجسام الناس = الأبدان
الأجنة ، ٤٩ ، ١٣٦
تجنب إعطاء أدوية لإجهاضها ، ١٦٥ ، ١٨٣
كونها من الدم والمني ، ١٣٧
الاحتقان = الاستفراغ والاحتقان
الأحشاء ، ٩٥
أخبار الأفاضل ، ٨٩
أخبار العلما = (كتاب لقفطي) ، ٢٥٠
الأخفش الصغير ، ١٣
الأخلاق ، ٤٣ ، ١١٢ ، ١٥٠
دفعها بالأدوية المسهلة ، ١٥٠
فسادها بكل البليغ والمشمش ، ١٠٤
أخلاق البدن ، ١١٥ ، ١١٩ ، ١٣٨
استفراغها بعد نفضها ، ٢٧٨
تعفنها يحدث قواما ، ٢٧١
الأخلاق الرديئة = الأخلاق المفسدة
الأخلاق السوداء ، ١٥٠
الأخلاق الصفراوية ، ١٥٠

- الأخلاق الطبيعية ، ٢٧١
 الأخلاق المفسدة ، ٢٦٨ ، ١٠٣
 الأخلاق ، ١٢٠ ، ٢٩ ، ١٣٠
 اختلافها باختلاف العادات ، ١٣١
 تقويمها بقراءة كتب الشرائع ، ١٥٩ ، ٢٨٥
 شراستها دليل الحق ، ٥٦
 صلاحها بصلاح القلب ، ١٤٦
 فسادها بمصاحبة الأشرار ، ١٢٣
 مصالحتها ، ٢٨٤ ، ٢٨٥
 الأخلاق (كتاب لجالينوس) ، ٢٩ ، ٥٥ ، ٢٨٥
 الأخلاق الهيمية ، ٦٣
 أخلاق الحرية ، ٥٦
 أخلاق السباع والصبان ، ٥٦
 الأخلاق الشريفة النفسانية ، ٦٣
 أخلاق الطبيب (كتاب للرازي) ، ٢٤
 الأخلاق في الصبيان ، ١٢٣
 الأخلاق المحمودة ، ٨٩
 تاديب الطبيب بها ، ٢٤ ، ٣٥ ، ١٦٤ ، ٢٨٧
 أخلاق النفس ، ١٥ ، ٨٩ ، ١٢٤ ، ١٤٠
 تبيعتها لمزاج البدن ، ٢١١
 تطعيم ما يبدلها ، ٦٣
 أخلاق النفس (كتاب لجالينوس) ، ٣٠ ، ١٢٤
 الأخيار والأفاضل
 اكتساب مصاحبهم الفضائل ، ١٢٣
 الأدب
 استقطاب الأمراء لرجالهم ، ١٢
 إصلاحه للطبع والخلق ، ١٢٣
 تعريفه ، ٢٣
 حاجة الطبيب إليه ، ٥٨
 سماته ، ٢٧٧
 أدب الطب ، ١٨ ، ٢٣ ، ٢٤ ، ٢٥
 أدب الطبيب (كتاب للرملي) ، ٣ ، ٧ ، ٩
 ١٤ ، ١٧ ، ١٩ ، ٢٥
 أهميته ، ٢٣
 بواعث تأليفه ، ٢٦
 التعريف به ، ١٨
 مصادرهم ، ٢٨ ، ٢٩ ، ٣٠ ، ٢١
 أدب الفتوى والمحدثين ، ٢٣
 الإدراك
 توقفه بالنوم ، ١١٩
 أدونة ، ١٨
 أدوية الجهران = دماغ الحيوان
 الأدوية ، ١٧ ، ٢٩ ، ١٠١ ، ١٠٢ ، ١٣١ ،
 ١٥٨ ، ١٧٤ ، ٢٢٩ ، ٢٣١ ، ٢٤١
 أجناسها ، ٢٤٦
 إصلاحها ، ١٩٨ ، ١٩٩ ، ٢٨٤
 أفعالها ، ١٨٢
 حفظها ، ١٧٥
 عيبتها ، ١٨٢
 فسادها ، ١٧٥ ، ١٧٦ ، ١٧٧
 كونها على شريطين: مفردة ومركبة ، ١٧٤
 معرفتها بالحكمة والتكهن ، ٢١٠
 الأدوية الأرضية ، ١٧٥
 الأدوية الباردة ، ١٢٢
 الأدوية بالعسل
 كونها أطول عمرا ، ١٨٢
 الأدوية بالمياه
 كونها أقصر عمرا ، ١٨٢
 الأدوية الحادة ، ١٧٩
 الأدوية الحافظة ، ١٨٢

الأرز ، ١٠٢ ، ١٧٧	الأدوية الحيوانية ، ٢٤٧
أرسطوطلس (طبيب) ، ٢١٩	أدوية العين ، ٢٤٧
أرسطوطاليس ، ١٣ ، ١٧ ، ٣١ ، ٩٦	الأدوية المخدرة
قوله في الإقرار بالله ، ٤٤ ، ٤٥ ، ٤٦	استخدام المستكارية لها ، ٢٧٢
~ ~ الحكمة ، ٥٧	الأدوية المركبة ، ٣٦ ، ٤٠ ، ١٧٤ ،
~ ~ خصال الطبيب ، ٣٩ ، ٤٠	٢٧٠ ، ٢٥٩
~ ~ الخليقة ، ٤٦	أفعالها ، ١٨٢ ، ٢٤٧
~ ~ الطبيعة ، ٤٥	فسادها ، ١٧٨ ، ١٨٠ ، ١٨١
~ ~ العدل ، ٥٦	الأدوية المركبة (كتاب) ، ٢٥٨ ، ٣٠
كتابه : سمع الكيان ، ٣١ ، ٤٦	الأدوية المسهلة ، ٩٩ ، ١٧٩
~ ~ ما بعد الطبيعة ، ٣١ ، ٤٥	استخدام المستكارية لها ، ٢٧٢
وصيته للإسكندر ، ٤٤ ، ٥٦	طريقها لأخلاق المدة ، ١٥٠
أرسيجانوس (طبيب) ، ٤٨	الأدوية المعدنية ، ٢٤٧
الأرض	الأدوية المفردة ، ١٧٤ ، ١٧٥ ، ١٨٠ ،
معرفة الرياضيين لمساحتها ، ٣٦٧	١٨١ ، ١٨٢ ، ٢٤٧
الأرق	الأدوية المفردة (كتاب) ، ٣٠ ، ١٠١ ، ٢٥٨
قول أبقرط فيه ، ١١٨	الأدوية المنكرة الروائح ، ٩٣
الأروك (آلة طبية) ، ٢٧٢	الأدوية النافعة ، ٤٣
الأرياج (دواء مسهل) ، ١٧٩ ، ٢٢٦	الأدوية النباتية ، ٢٤٧
الأرياج الفيقرا (دواء) ، ١٨١	الأديان ، علم ، ٢٩ ، ٢١١
الاستحمام ، ٨١ ، ٨٨ ، ١١٦ ، ١٥٤	الأذخر
تنقيت الدماغ والحواس ، ٩٣	تطبيب الفم به ، ١٥٨
منافعه ، ١٠٨	الأذن ، ٩١
الاستدلال	استخراج "الهمقان" منها ، ٢٧٢
انظر أيضا:	أمرأضها ، ٨٩
القياس	الصنائع والأعمال المفسدة لها ، ٨٨ ، ٨٩
آلة العلم بالوصول الطب ، ٢٠٩	كونها عضو السمع ، ١٣٥
حاجة الطبيب إليه ، ١٨٥ ، ١٨٧	الأذنين ، ٩٢ ، ١١٤
الاستفراغ ، ٩٤ ، ١١٥ ، ٢٧٨	إرادة المريض
من منافع الرياضة ، ٨١ ، ٨٢	تجنب الطبيب إتيانها ، ١٦٤

- الاستفراغ والاحتقان ، ١١٦ ، ١١٣ ، ٧٣ .
 ١٢٤ ، ١٢٥ ، ١٤٣ ، ١٥٠ .
 استماع الأذنا المفسدة
 تجنيه ، ٩٠ .
 استماع أخبار الأفاضل
 من الأخلاق المحمودة ، ٨٩ .
 إسحاق بن حنين ، ٥٤ .
 إسرائيل بن زكريا = الطيفوري
 إسرائيل الكبير ، ٢٢٣ ، ٢٢٤ .
 الإسطاذ يون (وحدة قياس) ، ٨٦ .
 الأسطقسات ، ٤٣ ، ٢٥٢ ، ٢٥٥ ، ٢٦١ .
 كونها المكينة للأخلاق ، ١٥٥ .
 الأسطقسات (كتاب لجالينوس) ، ١٥٦ ، ٣٠ ، ٢٥٧ .
 أسقليبيوس (طبيب) ، ٥٠ ، ٢٣٩ .
 الإسكندر ، ٤٤ ، ٥٦ ، ٢١٨ .
 الإسكندريون ، ٢٩ ، ٢٥٥ .
 جمعهم كتب جالينوس ، ٨ ، ١٧ ، ٢٩ .
 ١٥٦ ، ٢٥٦ ، ٢٥٧ .
 الأسماء اليونانية والرومانية ، ١٩ .
 إسماعيل بن جعفر (أخ المعتز) ، ٢٢٢ .
 الإسماعيلية ، ١١ .
 الأستان ، ٩٤ ، ١٠٣ ، ١٠٤ ، ١٣٦ ، ١٤٩ .
 اختلافها في الحر والبرد ، ١٣٧ .
 صيانتها ، ٩٦ ، ١٥٧ .
 الإسهال ، ٣٢ ، ١٨٦ ، ١٨٧ ، ١٨٨ ،
 ٢٠٦ ، ٢٢٢ .
 إزالته لراحة القدم ، ١٥٨ .
 طرده لأخلاق المدة ، ١٥٠ .
 عدم عيانة أصحابه ، ١٧١ .
- علاج الصبر له ، ١٨٢ .
 الإسهال الصفراوي ، ١٨٨ .
 الأسيلمين (عرق بالرأس) ، ٢٥١ .
 الاشتحام = الشم
 الأشخاص ، علم ، ٢٨٤ .
 الأشكول (مكان) ، ٢٥٦ .
 الأصحاء .
 تدابيرهم ، ٧٩ .
 حفظهم ، ٧٨ ، ١٦٣ .
 ~ يشرب الصل ، ١١٢ .
 ~ بعدم تغير عاداتهم ، ١٣١ .
 ~ بالعناية بأمر استفراغهم ، ١١٥ .
 منافع الخمر لهم ، ١٠٩ ، ١١٠ .
 الأصحاء والمرضى ، ١٨٩ ، ٢٨٤ .
 انظر أيضا :
 المرضى
 أجسامهم :
 ~ تكثرها بشرب الخمر ، ١٠٩ ،
 ١١١ .
 ~ تغييرها بتغير العادات ، ١٣٤ .
 ~ حاجتها للنوم واليقظة ، ١١٧ .
 أفعال الطبيب معهم ، ٢٤ ، ٣٥ .
 الأمور المحمودة لهم ، ٧٤ .
 تدابيرهم ، ١٤ ، ٢٧ ، ٣٥ ، ٧٩ .
 حاجتهم الدائمة للطبيب ، ١٩١ .
 ~ الثقة في الطبيب ، ١٨٥ .
 عاداتهم ، ١٣٤ .
 ~ المنوم منها والفسار ، ٣٨ ، ٢٧٧ .
 ما يجب أن يعتقدوه في الطبيب ، ٣٧ ،
 ١٩٠ ، ١٩٥ .

- منافع الاستحمام لهم ، ١٠٨
 منافع الفم والنبيذ لهم ، ١٠٩
 أصحاب الأمزجة الهاردة ، ١٥٢
 علاجهم بالفم بالفم ، ١١٠
 ~ ~ ~
 بالصل ، ١٥٠
 أصحاب التجارب
 كونهم من فرق الأطباء ، ٢٤٥
 وضمهم كتابا في قوى الأغذية ، ١٠٠
 أصحاب الحركات وأحيا لات ، ٢٦٧
 أصحاب الحيل
 كونهم من فرق الأطباء ، ٢٤٥
 أصحاب ذات الجنب
 تجنب ما ينقثونه من أبخرة ، ٩٦
 أصحاب الرياضيات ، ٢٦٧
 أصحاب السحر ، ٢٦٧
 أصحاب السكتة والبرسام ، ١٦٩
 أصحاب السوداء
 عدم عيانتهم ، ١٧١
 أصحاب العلل القاتلة
 تجنب ما ينقثونه من أبخرة ، ٩٥
 أصحاب العلل المائية
 يزل الماء منهم ، ٢٦٨
 أصحاب علم الحساب ، ٢٦٧
 أصحاب علم النجوم ، ٢٦٧
 أصحاب قرحة الرئة
 تجنب ما ينقثونه من أبخرة ، ٩٥
 أصحاب القياس
 كونهم من فرق الأطباء ، ٢٤٥
 أصحاب المالتخوليا
 علاجهم بطريق الوهم ، ٢٧٣
- أصحاب المهن ، ٢٦٧
 الإصطمخيون (حب) ، ١٧٩
 الأصفر (دواء) ، ١٨٠
 الأصول (كتاب لإقليدس) ، ٢٦٧
 الأصول ، علم ، ١٥
 أصول الأمانات ، ٤١ ، ٤٤
 أصول الطب = الطب ، أصوله
 الأصول والقوانين ، علم ، ١٥ ، ٦٧
 الأضراس ، ٩٤ ، ١٤٩
 انظر أيضا:
 الأسنان
 الأضعدة ، ٢٤٨
 الأطباء ، ٢٦ ، ٣٦ ، ١١٩ ، ٢٥٤ ، ٢٧٨ ، ٢٨٠
 انظر أيضا:
 الطبيب
 لجناس فرقهم ، ٢٤٤ ، ٢٤٥
 اختياراتهم يتفقد سيرهم ، ١٩٦
 أسباب تدهور مهنتهم ، ٢٣٠ ، ٢٣١ ، ٢٤٠
 أصنافهم ، ٢٤٧
 اعتمادهم على كتاب الرهاوي ، ٢٥
 أفعال أهل القحة منهم ، ٣٥
 أقوليلهم في الإقرار بالله ، ٤٤
 الاقتداء بالافاضل منهم ، ١٤٤
 امتحانهم (محتهم) ، ٨٠ ، ٢٤ ، ٣٨ ، ٢٤١
 ~ ~ ~
 الأسباب الموجبة له ، ٢٤٢ ،
 ٢٤٣ ، ٢٤٤
 ~ ~ ~
 بالنظر في أفعالهم ، ٢٥٩ ، ٢٦٠
 تشريفهم وتقديرهم ، ٢٤ ، ١٩١ ، ٢٧٨ ،
 ٢٨٥
 جهل بعضهم بالأسباب والطل ، ٢٧ ، ٣٥

- أظباء رومة ، ٢١٦
 أظباء الشام
 أخذهم بتقليد كرسي الحكمة ، ٦ ، ٢٦٤
 أظباء العراق ، ٥
 الأظباء المسلمون ، ٢٣
 أظباء اليونان ، ١٤ ، ١٧
 الأطعمه والأشربة ، ٦١ ، ٦٢ ، ٦٥ ، ٧٣ ،
 ٧٦ ، ٧٧ ، ٧٩ ، ٨٢ ، ٨٨ ،
 ١٢٤ ، ١٤٨ ، ١٤٩ ، ٢٨٤
 آلاتها ، ١٤٣ ، ١٥٤
 لوقاتها ، ١٠٣
 تسميتها بالألغية مجازيا ، ٩٨
 تعديلها ، ١٥٤ ، ١٥٥ ، ١٥٧
 تقديم سهل الهضم منها ، ١٥٠ ، ١٥١
 ~ الطعام منها على الشراب ، ١٥٠
 حالاتها ، ٩٨ ، ١٠١ ، ١٠٢ ، ١٠٤
 ضرر الشديدة الصمض منها ، ٩٦
 ضرورة أن تكون بالقصد ، ١٠٤
 ~ ~ توافق البدن ، ٦٨
 ~ ~ ~ المعدة ، ٩٣ ، ١٥٠
 قوامها ، ٩٩ ، ١٠٠
 قول جالينوس فيها ، ٩٩ ، ١٠١
 ~ ذبولليس في المتشابه منها ، ١٠١
 كثرتها تصد المعدة ، ٩٣
 ~ تكثر الفضلات ، ١٥٧
 الأظمار ، ١٣٢
 الأظافر
 ضاية الطبيب بإزالتها ، ١٥٨
 الأعراض النفسية ، ١٦ ، ٧٣ ، ١٢٠ ،
 ١٢٤ ، ١٢٤ ، ١٣٣
- جهل بعضهم بوصول الطب ، ٢٧ ، ٣٥
 ~ ~ بالمعال الطبية ، ٢٥٣
 حاجتهم للتخلي بالأخلاق ، ٨٩
 ~ لقراءة كتب جالينوس ، ٢٨٥
 ~ للتكسب من صناعة الطب ، ٢٨٦
 ~ لمعرفة الطبيعة وأفعالها ، ٢٥٣
 خدع المدعين منهم ، ٢٦٩
 المعادات المزمومة الضارة بهم ، ٢٨ ، ٢٧٧
 ضاية الملوك بأمرهم ، ٣٨ ، ٢٦١ ، ٢٦٤
 قدماؤهم : أخذهم بتقليد كرسي الحكمة
 ٦ ، ٢٦٤
 ~ قولهم في الصحة ، ٦٦ ، ٦٧
 ~ ~ في الغذاء ، ٦٨
 ~ ~ في قوى النفس ، ٥٤
 ~ وصاياهم الفاسد ، ٢٥١
 ~ ~ وضعهم كتبيا في أصول الطب
 ٢٥٥ ، ٢٦٨
 كتبهم ، ٨٤
 كره بعض الناس لهم ، ١٩٢
 كونهم الحفاظ على الصحة ، ٢٦٣
 مصنتهم = امتحانهم
 مشورتهم ، ٢٣٠
 نواذر جرت لبعضهم ، ٣٧ ، ٢٢٩ ،
 ٢٣١ ، ٢٣٢ ، ٢٣٤
 اليهود منهم ، ٤
 الأظباء بالشام = أظباء الشام
 أظباء بغداد ، ٧ ، ٣١ ، ٣٢ ، ٣٣٤
 انظر أيضا :
 أظباء العراق
 الأظباء الجبهة ، ٢٤ ، ٣٦ ، ٢٧

- الأعصاب ، ٧٠ ، ٢٥٢
 الأعصاب الثابتة ، ٧٩
 الأعضاء
 أفعالها ، ٧٨
 أمنجتها ، ٧٩
 الباطنة والظاهرة منها ، ٦٩
 التدابير المصلحة لها ، ٦٩ ، ١٤٣
 حالاتها ، ١٢٤ ، ١٤٠
 حركاتها ، ٧١ ، ٧٢ ، ٧٨ ، ٨١
 الحركة والسكون الموافقة لها ، ٧٦
 كونها على ضربين : ظاهرة وباطنة ، ٦٩
 مصالحتها ، ١٤٦
 الأعضاء الأصلية
 بثلاثها بالرياضة ، ٨١
 الأعضاء الانتقالية ، ٧١ ، ٧٢
 أعضاء البدن ، ١٦ ، ٦٥ ، ٧١ ، ٧٣ ،
 ٧٩ ، ١٢٥ ، ١٤٥ ، ١٤٧
 الآلية والحساسة منها ، ٦٦ ، ١٢٥
 الأموية المحصورة لها ، ٧٥
 تربيته ، ١٣٦
 تورمها بتعفن الأخلاط بها ، ٢٧١
 خلقها بحسب قوى النفس ، ٦١
 عناية الطبيب بمعرفتها ، ١٤٠ ، ١٤٣ ،
 ١٥٥
 فعل الحركة والسكون فيها ، ٧٨
 قوتها في اعتدال أفعالها ، ١٣٥
 مراتبها ، ١٤
 أعضاء الجسم = أعضاء البدن
 الأعضاء المتحركة ، ٧٠
 أعضاء الوجه
- دلالتها على مزاج صاحبها ، ٧٢
 أعمال العديد (طب)
 امتحان الفاحص بها ، ٢٥٢
 من أجزاء الطب العملية ، ٢٤٦
 الأعمال الدقيقة
 إشغالها البصر ، ٨٦
 الأعمال والصنائع = الصنائع والأعمال
 الأعور ، ٦٨ ، ١١٥
 الأعين (نور العينين السوداء)
 القول برطوبة مزاجه ، ١٤٠
 الأغذية = الأطعمة والأشربة
 الأغذية الحقيقية ، ٩٨
 الأغذية السريعة الاستحالة
 تقديمها على البطيئة منها ، ١٠٤
 الأغذية اللطيفة
 قول بإفراط فيها ، ٩٢
 الأغذية والأشربة = الأطعمة والأشربة
 أغلرقن ، ٨٠ ، ١٧ ، ٣٠ ، ٢٥٦
 أفتيمون (نواء) ، ١٩٧
 الأقربيون (سموم) ، ١٨٣
 أفروطس (ملك) ، ٢١٨
 الأقطس
 القول برطوبة مزاجه ، ١٤٠
 الأفعال
 إبطالها بالكميل ، ١٢٢
 اختلافها باختلاف العادات ، ١٣١
 فساد الدماغ بالإفراط فيها ، ٨٠
 الأفعال القبيحة
 تجنب فعل الأطباء لها ، ٩٠
 الأفعال المؤذية ، ٣٦٨

الأفعال المرضية

حاجة الطبيب للاخذ بها ، ٢٨٧
أفلاطون ، ١٧ ، ٢٩ ، ٩٦ ، ٥٥ .

٢٨٥ ، ٢١٧ ، ١٢٤

قوله في الاشرار والأخيار ، ٤٩

~ ~ النفس ، ٤٦ ، ١٢٢

كتابه : في النفس (أوفاندن) ، ٤٦ ، ٤٧

الأفلاك ، ٢٦٧

أفيجانس ، ٢٦٩

أفيقوروس (فيلسوف يوناني) ، ٥٢

الأفيون ، ١٧٦ ، ١٩٧

تجنب إعطائه لغير الطبيب ، ١٨٢

الأقاويل الدنبرية

إسعادها التمييز والحفظ ، ٨٠

الأقاويل الكاذبة

تجنبها بقوى المخ ، ٨٠

الأقاويل المضمومة

تجنب الاستماع اليها ، ٩٠

اقتناء العلم

تحققه بصحة الأيدان ، ٢١١

الأقراص (أدوية) ، ١٨٢

أقرباذين ، ٤٠

الاقلونيه (نوام) ، ١٠٨٠

إقليدس

كتابه: الأصول ، ٢٦٧

الأقننى (نوالف الأحدث)

كونه يابس المزاج ، ١٤٠

الأكحلين (عرق بالراس) ، ٢٥١٠

الأكل والشرب = الأظعمة والأشربة

الله سبحانه وتعالى

أثار حكمت في الطبيعة ، ٥١ ، ٥٢

إقرار القماء به ويرسله ، ٤٤ ، ٤٥ ،

٤٦ ، ٥٢

توجيهه من منافع الطب ، ٢١١

خصه الإنسان بأعدل الأمزجة ، ٧٠

خلق الإنسان أكمل وأتم ، ٦٠

~ دماغ الحيوان باردا ، ٧١

رعايته من في البر والبحر ، ٢١٧

القول بخلق البشر ، ٤

~ ~ صناعة الطب ، ٥٠

~ يسابق علمه ورحمته ، ٥١

~ يمدد الجسم بطرق لفصله

٦٨ ، ١١٢

~ ~ بقوى أربع ، ١١٢

~ يوهبه الإنسان نفسا من نوره ، ٦٠

~ ~ العقل صناعة الطب ، ٦٤

إلى أغلوقن (كتاب) ، ٨٠ ، ١٧ ، ٢٠ ، ٢٥٦

أم موصى = الخوزان (جارية المهدي)

الأمانات

اعتقاد الطبيب بأصولها ، ٤٠ ، ٤١

الأمانة والعلم

دفعهما عن المرء الهوى ، ١٩٥

امتحان الأطباء

= الأطباء ، إمتحانهم

امتحان الأطباء (كتاب) ، ٢٤

الأمراض ، ٧٣ ، ١٦٧ ، ١٨٥ ، ٢٠٢ ،

٢٠٦ ، ٢٣١ ، ٢٥٠ ، ٢٥٤ ، ٢٨٨

اختلافها باختلاف الحالات ، ١٧١

إدراكها بالحواس أحيانا ، ١٨٤ ، ١٨٧ ،

١٨٨

الأشربة الماثرة فيها ، ١١١
طبقاتها ، ١٤٢
الأمزجة الباردة ، ١١٠ ، ١٤٢ ، ١٥٠ ، ١٥٢
الأمزجة الحارة ، ١٢٩ ، ١٣١ ، ١٤٢
الأمزجة الصحية والمرضية ، ١٤٢
الأمزجة المركبة ، ٦٦
الأمعاء ، ٦٨ ، ١٠٢ ، ١١٥ ، ١١٦ ،
١٥١ ، ١٥٢ ، ١٥٣
الأمعاء الدقاق ، ١٥١
الأمعاء الغلاظ ، ١٥١ ، ١٥٣
انتفاع الأخيار بأعدائهم (كتاب)
٢٨٥ ، ٣٠
الأثنى عشر (الخصيتان أو المبيضان) ، ٦٩
الأندلس ، ٤
الإنسان ، ١٨ ، ٦١ ، ٧٤ ، ١٤٣ ،
٢٠١ ، ٢٤١ ، ٣٦٨
اتخاذ النمل مثاله ، ٢٨٢
اختصاصه بأعدل الأمزجة ، ٧٠
~ بالعقل وحده ، ٦٢ ، ٦٤ ، ٣٦١
~ بالقوة العاقلة ، ٩٤
~ بالنفس الناطقة ، ٦٠ ، ٧٠
أعضائه ، ١٣٦
أموره الطبيعية وغير الطبيعية ، ١٣١
بحث الشباب للحركة والبطش فيه ، ١٢٢
بقاء جنسه بالتناسل ، ٣٦١ ، ٢٨٦
تأديه بالفصائل والطير ، ٦٣
تدبيره الأمور بعبه ، ٦٢
جسمه : ١١٣ ، ٢٤٨
~ إعداده بطرق لدفع فضلاته
٦٨ ، ١١٣

إدراكها بتلقيد البول ، ١٥٤
~ بسؤال المريض ، ١٨٤ ، ١٨٥ ،
١٨٦ ، ١٨٧ ، ١٨٨ ، ١٨٩
أنواعها ، ١٨٩
تدابيرها ، ٦٥
حاجة الطبيب لمعرفة ، ١٤ ، ٦٥ ، ١٨٤
شغلها = علاجها
علاجها ، ٦٥ ، ٧٤ ، ١١٧ ، ١٤٧ ،
١٨٩ ، ٢٥٦
~ بالحكم والتكهن ، ٢١٠
~ غرض الطب ومقصده ، ٢٥٥
علاماتها ، ١٨٤ ، ١٨٥ ، ١٨٦ ، ١٨٧
كون المرء غير آمن منها ، ١٩٣
كونها أقصر زمانا من الصحة ، ٢٨١
~ أمرا ضد الصحة ، ٢٥٥
أمراض الأذن ، ٨٩
الأمراض الباردة ، ١٣٧
أمراض الدماغ ، ٢٠٦
الأمراض العارضة
أجناسها ، ٢٤٦
الأمراض العامة ، ٨٩
أمراض العين ، ٢٤٧
الأمراض المزمنة ، ١٣٠
أمراض النفس ، ٥٦
الأمراض الروافدة (كتاب)
= إبيديا
الأمزجة ، ١٥ ، ٦٦ ، ٧١
انظر أيضا:
الزواج
أجناسها ، ١٢٢ ، ١٤١

جسمه : يتألف مما يلائم قوى نفسه

٦١.٦٠

~ كونه أكمل الأجسام . ٦١

حاجته الدائمة للطبيب . ٢٨١

~ للفوم والبقطة . ٢٣

حركته الانتقالية . ٧٦

خلقه . ٢٦١

طبعه . ١٢٣

عظم الخطأ في علاجه . ٢٤٢ ، ٢٤٣

عنايته بما يتقنه في مرضه . ٢٠٧

~ بمصالح جسمه . ٢٨٦

غذائه . ١٥ ، ١٠٢

فعل الدماغ النافع له . ٧٠

قدرته على تمييز النافع . ٦٢

قواه . ٥٥ ، ١٢٠ ، ١٢١

القول بأنه أتم المخلوقات . ٦٠

~ ~ أشرف المكونات نفسا وجسما

٣٦٣

~ ~ جزء من الكائنات . ٢٥٥

~ ~ "العالم الأصغر" . ٢٦٢

~ ~ مؤلف من النفس والجسم . ٢٨٥

~ ~ موضوع صناعة الطب . ٢٤٢

كشفه العلوم بالحيلة . ٢٦٦

مزاجه . ٧١

نفسه :

~ كونها أشرف من جسمه . ٢٦٣

الإتسان الشريف

كونه شر المخلوقات . ٢٦٨

الإتسان العاقل

من يتصرف بمقله . ٦٢

الإتسان الفاضل

من يلخذ بقدر حاجته . ٢٦٢

الإتعاظ (الشيق) . ٢٧٤

الأنف . ٧٢ ، ١٣٥

أنوف الصبيان

استخراج "البغ" منها . ٢٧٢

أهل الآداب . ٦٣

أهل الحيل

كونهم من المستكبرية . ٢٧١

أهل الذمة اليهود

كون الرهوي منهم . ٤

أهل صناعة الطب

= صناعة الطب . أهلها

أهل العادات المذمومة

= العادات المذمومة . أهلها

أهل العقول . ٢٨٦

أهل العلم والأدب . ٢٨ ، ٢٩

أهل العلوم العقلية . ٥٤

أهل الفضل والكمال

وجود الحكمة عندهم . ٥٨

أهل الفطنة . ٢٧١

أهل القحة . ٢٥

أهل المروءة واليسار

التماس الطبيب رضاهم . ٢٧٨

أهل المريض . ١٨٩ ، ٢٦٥ ، ٢٧٩

ما يقدمه الطبيب لهم . ٢٠٠ ، ٢٠١

أهل النعم

وجوب إحسانهم للفقراء . ٢٨٧

أهل الورع والطهارة

وجوب استماع أخبارهم . ٩٠

الأهرية

أحمدنا وأصلحها للجسم ، ٧٤ ، ٧٥
تغير المواد بتغيرها ، ١٣٤
الأهرية الرديئة ، ٩٥
الأهرية والمياه والهلذان (كتاب)
١٣٤ ، ٨٦ ، ٣١

الأوتار

حاجة الفاسد لمعرفتها ، ٢٥٢
أوفيوس (الفيلسوف) ، ٢١٦
الأورام

حدوثها بتعفن الأخلاط ، ٢٧١
عمل المستكارية ما يشبهها ، ٢٧١
الأورام الصلبة ، ٢٧٢
الأوردة ، أوجاعها ، ١٣٠
أوقات التفضية

= الأظعمة والأهريّة ، أوقاتنا
أوقات الرياضة
= الرياضة ، أوقاتنا
أوقات السنة

قول أبقراط فيها ، ١٠٦
أوميروس (شاعر يوناني) ، ٢١٧ ، ٥٧
أيام المهران (كتاب) ، ٢٥٨ ، ٣٠٠
الإيمان

من صفات الطبيب الصالح ، ٤
الإيمان بالله
دعوة الرماوي إليه ، ٤
الإيمان واليهود (كتاب) ، ٣١ ، ٥٠ ،
٢٣٩ ، ٢٣٨ ، ٢١٠

(ب)

الباسليقون (عرق بالرأس) ، ٢٥١٠

البان (نبات) ، ١٧٨
الياء ، شهوته ، ٢٧٤
البتاني ، محمد بن جابر ، ١٣
البحري ، ١٣
المهر

عناية الله بمن فيه ، ٢١٧
المهران (كتاب لجالينوس) ، ٢٥٨ ، ٣٠٠
البحرين ، ١١
البحوحة

إحداث الماء لها شتاء ، ١٠٦
البخارات ، ٩٣
بخارات الجيف
تجنب ما يخالفها من هواء ، ٩٥
بخارات المعدة
ضررها ، ٨٨

بخاري ، ١٢
بختيشوع بن جبرائيل ، ٧ ، ٢٢٢ ، ٢٢٨
البخورات والطبيب

تزيكية الهواء والثياب بها ، ٩٢
البلدن ، ١٠٠ ، ١١٠ ، ١١٢ ، ١٤٦ ، ٢٤٩
انظر أيضا:
الأيذان
الجسم

أخلطه ، ١١٥ ، ١١٩ ، ١٣٨ ، ٢٧١
أعضائه ، ١٦ ، ٦١ ، ٦٥ ، ٧١ ، ٧٣ ،
٧٥ ، ٧٦ ، ٧٨ ، ٧٩ ، ١٢٥ ،
١٤٥ ، ١٤٧

~ الآلية والصناعة ، ٦٦ ، ١٣٥
~ التدابير المصلحة لها ، ٦٩

مقدار لحمه وشحمه ، ١٣٦	أعضائه عناية الطبيب بمعرفتها
البدن البارد الرطب	١٤٠ ، ١٤٣ ، ١٥٥
حالاته ، ١٤٢	أمراضه العامة ، ٨٩
البدن الصحيح	أموره الطبيعية ، ١٢١ ، ١٥٠
تعلم ما يحفظه ، ٦٥	تأثره بالرياضة ، ٧٧ ، ٨٢
الهرم ، ٢٧	~ بالشبع والجوع ، ١٠٣ ، ١١٩
أسبابه ، ٢٠٢ ، ٢٠٣	~ بالملكوالات ، ٨٩ ، ١٠٣
حدوثه بالوهم ، ٢٧٣	جوفه ، ١٣٩
برء الساعة (كتاب للرازي) ، ٣٦	حاجته للنوم ، ١١٧
الهرمز ، ١١٣ ، ١١٤ ، ١٥١	حالاته ، ٩٤ ، ١٢٦ ، ١٣٩ ، ١٤٠ ، ٢٥٥
تجنب أبغضه ، ٩٦	حركاته ، ٧٨
منع المياه المعدنية لدفعه ، ١٠٧	سحته ، ١٣٩
البرد (مرض) ، ١٢٢ ، ٢٥٢	صحته ، ٦٥ ، ٦٦ ، ٧٣ ، ١٢٤ ، ١٤١
البرسام (ورم) ، ١٦٩	~ بصلاح قواء الأربع ، ١١٨
البرهان (كتاب لجالينوس) ، ٣٠٠ ، ٢٥٨ ، ٢٨٥	طبيعته ، ١٥ ، ١٦ ، ٧٣ ، ١٤١ ،
بزر الخس ، ١٧٨	١٤٤ ، ٢٥٦
بزر الخشخاش ، ١٧٦	لفعل الحركة والسكون فيه ، ٧٨
بزر الجصهر (حكيم فارسي) ، ٥٤	قوامه ، ١٣٩
البزل ، ١٦٦ ، ٢٤١ ، ٢٦٨ ، ٢٧٤	كون العيض من فضوله ، ١١٤
امتحان الفاسد به ، ٢٥٢	~ سخفونه شيئاً عارضاً ، ١٢١
من أجزاء الطب العملية ، ٢٤٦	كونه آلة للنفس ، ٦١
البصاق ، ٩٤ ، ١٥٧	ما يبرز منه ، ٦٨ ، ١١٤
البصر ، ٦٦	مزاجه ، ١٥ ، ٢٩ ، ١٤١ ، ٢٣٦
إنراكه المبصرات ، ٨٤ ، ٨٥	~ اعتداله بتساوي الأسطوانات فيه
حاسته ، ٧١ ، ٨٣ ، ٨٤ ، ٨٥ ، ٨٨ ، ٩٢	٦٦
صحته بصحة العين ، ٨٣	~ تابعة قوى النفس له ، ٥٥ ،
ضعفه يتأمل جرم الشمس ، ٨٦	١٢٢ ، ١٢٤
~ بتكر الهواء ، ٨٦	~ تطعيم ما يعد له ، ٦٣
البط (الشفق) ، ٢٤٦	~ عناية الطبيب بمعرفته ، ١٣٩ ، ١٤٠
	مصالحه ، ٩٩ ، ١٤٢ ، ١٤٣

- البلطن . ٧٧ ، ١٠١
- البطيخ
- إفساده المدة بعد الأكل ، ١٠٤
- البطيختين ٩٢ ، ٩١
- يقطاد ٨٠ ، ١١ ، ١٢ ، ٢٢٤ ، ٢٢٥
- أطيلها ٧ ، ٣١ ، ٣٢ ، ٢٣٤
- البقا .
- حفظه بالتنازل ، ٢٨٦
- البقر
- لحومها ، ١٠٢
- بقراط = أبقرات
- البقول ، ١٠٤
- بلاد أوروغوي ، ١٢٧
- بلخ ، ١٢
- البلدان ، ٢٩ ، ٧٣ ، ١٠٦ ، ١٢٤ ، ١٤٤
- اختلفها بحسب أوضاعها ، ٧٤ ، ١٢٦ ، ١٢٧
- أمرجتها ، ١٢٦ ، ١٢٧
- تغير الأيدان بتغيرها ، ١٦ ، ١٢٦ ، ١٢٧
- سكانها ، ١٣١ ، ١٣٤
- البلدان والمياه (كتاب)
- = الأهوية والمياه والبلدان
- البلما
- استفراجه من أنوف الصبيان ، ٢٧٢
- البلمغ ، ١١٠ ، ١٣٨ ، ٢٧١
- إحداثه لحمي الغب ، ٢٠٥
- تخلص الأمماء منه بالمرار ، ١٥٣
- تولده شتاء بفعل الماء ، ١٠٦
- علاجه بالصل والجوارشنت ، ١٠٢ ، ١٥٠ ، ١٥٢
- علاجه باليسير من القمر ، ١٥٠
- بنوهاشم ، ٢٢
- البراب (فتحة المعدة) ، ١٤٩ ، ١٥١ ، ١٥٣
- بورجل ، كريستوف ، ١٨
- البزل ، ٦٩ ، ٧٧ ، ٧٨ ، ١٠٠ ، ١٠١ ، ١١٠
- ١١٠ ، ١١١ ، ١١٢ ، ١١٣ ، ١١٤
- منع المياه المعدنية لإذراة ، ١٠٢
- دلالتة على حال البدن ، ١٥٤
- بيت المال ، ١١ ، ٢٢١
- البيمارستان ، ٢٢٦ ، ٢٢٧
- (٥)
- التأديب
- تسميته بـ "العقل المكتسب" ، ٦٣
- التبصق = البصاق
- التجربة والملاحظة ، ١٣ ، ١٠٠ ، ٢٤٥
- آلة العلم بأصول المهن ، ٢٠٩
- ~ ~ ~ بصناعة الطب ، ٦٤
- التحرير (عمل المستكارية) ، ٢٧٢
- التخيل ، ٧٣ ، ١٣٦
- فساده بالإفراط في العلوم ، ٨٠
- من أفعال الدماغ ، ٧٠ ، ٧١ ، ٧٩
- ~ ~ ~ النفس ، ٧٩
- التدابير والعلاج
- إقرارها بعد اختبار المريض ، ٢٢٩
- ضرب أقرارها بدون علم ، ١٦٣
- تدبير الأصحاء (كتاب لجالينوس)
- ٢٩ ، ٦٩ ، ٨٢ ، ١١٦ ، ٢٨٦
- التدريب بالحدس

قول أبقراط فيها ، ١٨٦
التقربة (قول المستكبرية) ، ٢٧٤
التكهن
من طرق العلم بصناعة الطب ، ٢١٠
التلاوة
أدائها ، ٢٣
التمريح (رياضة) ، ٨١
التمييز ، ٧٣ ، ١٣٦
توقله وقت النوم ، ١١٩
فساده بالإفراط في الطعام ، ٨٠
من أفعال الدماغ ، ٧٠ ، ٧١ ، ٧٩
~ ~ النفس ، ٧٩

التناسل
من عناصر بقاء الإنسان ، ٢٦١ ، ٢٨٦
التوتياء ، ١٥٨
التوحيد (مقالة لحنين) ، ٥٤
توحيد الهاري
الإقرار به من منافع الطب ، ٢١١

(ث)

ثابت بن قرة ، ٨ ، ١٣ ، ٢٥٧
الثقل ، ١٥١ ، ١٥٢
الثلج
ماؤه ، ١٠٨
من المواد العالقة ، ١٨٢
الثواب والعقاب
إقرار القدماء به ، ٤٤ ، ٥٣
وصف أكلهون له ، ٤٧
ثورة الزنج ، ١٢

حاجة الطبيب لتعلمه ، ١٥٠
الدهر والزندقة ، ٤ ، ٤٢
انتظر أيضا:
المتدهرة والملحدة
تراجم الطب والحكمة، كتب ، ٤
التراجم والطبقات ، كتب ، ٩٣
الترك = الأترك
التشريح ، ٩٢ ، ٢٥٢
حاجة الفاسد لعلمه ، ٢٥١
علمه ، ١٥٦ ، ٢٥١
التشريح (كتاب لجالينوس) ، ٣٠ ، ٨٤ ،
٩٢ ، ١٥٦ ، ٢٥٧
تشريح العروق ، ٢٥١
التشريح الطبي (كتاب) ، ٢٥٠
تصنيف العلوم والكتب
فساد التمييز بالإفراط فيه ، ٨٠
التعب
قول أبقراط فيه ، ٨٢ ، ١٠٤
تعرف المرء عبره نفسه (مقالة) ، ٢٨٥
التعلم من العلماء
تقوية الدماغ والتخيل ، ٨٠
التعليم العقلي
إكسابه النفس الفضائل ، ٦٣
كونه المعدل لمزاج البدن ، ٦٤
التعليم والتأديب ، ٦٤
التغذية = الأطعمة والأشربة
التفاح، ماؤه ، ١١١
تفسير كتاب عهد أبقراط (كتاب)
٣٠ ، ٢١٠
تقدمة المعرفة ، ٣٧ ، ٢٢٩

(ج)

- قوله في عيادة المرضى ، ١٧٢
 ~ ~ قوى النفس ، ٥٤ ، ٥٥ ، ١٢٤
 ~ ~ النيفس ، ١٤٧
 ~ ~ النفس الفاضية ، ١٢١
 ~ ~ الناطقة ، ١٢٢
 ~ ~ من تقدم من معلمي الطب ، ٢٣٩
 ~ ~ يصلح لصناعة الطب ، ٢٣٨
 كتابه : الأخلاق ، ٢٩ ، ٥٥ ، ٢٨٥
 ~ أخلاق النفس ، ٢٠ ، ١٢٤
 ~ الأدوية المركبة ، ٢٠ ، ٢٥٨
 ~ الأدوية المفردة ، ٣٠ ، ١٠١ ، ٢٥٨
 ~ الأسطوانات ، ٣٠ ، ١٥٦ ، ٢٥٧
 ~ إلى أنطوقن ، ٨ ، ١٧ ، ٣٠ ، ٢٥٦
 ~ ليام البحرين ، ٣٠ ، ٢٥٨
 ~ البحرين ، ٣٠ ، ٢٥٨
 ~ اليرهان ، ٣٠ ، ٢٥٨ ، ٢٨٥
 ~ تغيير الأصحاء ، ٢٩ ، ٦٩ ، ٨٢ ،
 ١١٦ ، ٢٨٦
 ~ التشريع ، ٣٠ ، ٨٤ ، ٩٢ ،
 ١٥٦ ، ٢٥٧
 ~ تفسير كتاب عهد أبقرط ، ٣٠ ،
 ٢١٠
 ~ حيلة البرء ، ٣٠ ، ٢٥٨ ،
 ٢٦٨ ، ٢٧٤
 ~ الصناعة الصغيرة ، ٨ ، ١٧ ،
 ٣٠ ، ٢٥٦
 ~ فرق الأطباء أو الفرق ، ٨ ، ١٧ ،
 ٣٠ ، ٢٤٥ ، ٢٥٦
 ~ في آراء أبقرط وأفلاطون ، ٢٩ ،
 ٥٤ ، ٥٥ ، ١٢٤ ، ٢٨٥
- جابر بن حيان ، ١٣
 الجاحظ ، ١٣
 جارية المهدي = الحيزران
 جالينوس ، ١٦ ، ٨٢ ، ١٠٠ ، ١٢٣ ،
 ١٣٨ ، ١٥٨ ، ١٦٤ ، ١٨٠ ،
 ٢١٦ ، ٢١٨ ، ٢٥٣ ،
 ٢٥٤ ، ٢٧٠ ، ٢٧٣
 إقراره بقول موسى (عليه السلام) ، ٥٢
 تفسيره قول "بقدر طاقتي" ، ١٦٥
 ~ ~ "النوم بالقصد" ، ١١٧
 ~ ~ "ما أمر الله به" ، ٥٣
 ~ ~ اللفظ "عارض" ، ١٢٠
 قوله في أسباب البرء ، ٢٠٢
 ~ ~ الاستفراغ والاحتقان ، ١١٦
 ~ ~ الأغذية وزمانها ، ٩٩ ، ١٠١ ،
 ١٠٣
 ~ ~ أمراض النوم ، ١١٨
 ~ ~ أوصاف الطبيب ، ٢١٨
 ~ ~ الحركة والسكون ، ٧٨
 ~ ~ حكمة الخالق وتمظيمه ، ٥٠ ،
 ٥١ ، ٥٢ ، ٥٣
 ~ ~ الحيل النافعة ، ٢٧٤
 ~ ~ خدع المحتالين ، ٣٦٩ ، ٣٧٠
 ~ ~ خلق صناعة الطب ، ٥٠
 ~ ~ القلب وتجويته ، ٥١
 ~ ~ الرياضة ، ٧٦ ، ٨١
 ~ ~ الشفاء بالحكمة والتكهن ، ٢١٠
 ~ ~ العادات ، ١٣٢ ، ١٣٣

مقالته : أجزاء الطب . ٢٠ ، ٢٤٥ ، ٢٨٦	كتابه : في أن قوى النفس تابعة...
~ انتقاع الأخيار بلعنائهم	٢٩ ، ٥٥ ، ١٢٤ ، ٢٨٥
٢٨٥ ، ٣٠	~ في الطبيب الفاضل ، ١٧ ، ٣٠ ، ٢٨٥
~ الحث على تعلم صناعة الطب	~ في مراتب قراة كتبه ، ٢٠ ، ٢٨٦
٢٨٦ ، ٣٠	~ فيما يعتقد رأيا ، ٢٩ ، ٥٢
~ في تعرف الإنسان صوب نفسه	~ قوى الأغذية ، ٣٠ ، ٩٩
٢٨٥ ، ٣٠	~ القوى الطبيعية ، ٣٠ ، ١٢٤ ، ٢٥٧
الجاهل	~ صحة الأطباء ، ٣٠ ، ٢٤٤
كونه في ظلمة وشقاء ، ٢٦٧	~ المزاج ، ٢٩ ، ٥٨ ، ١٣٧ ، ٢٥٦ ، ١٥٦
الجهر (علاج) ، ٢٤٦ ، ٢٤٨	~ منافع الأعضاء ، ٣٠ ، ٣١ ، ٥٠ ، ٨٤ ، ٩٢ ، ١٥٦ ، ٢٥٨ ، ٢٥٧
جبرائيل بن يختيشوع ، ٢١٣ ، ٢٢٠ ، ٢٢٤ ، ٢٢٦ ، ٢٢٧	~ النبض إلى طوثرن
جيريل (طبيب المأمون)	(أو النبض الصغير) ، ٨ ، ١٧ ، ٣٠ ، ٢٥٦
جيرائيل بن يختيشوع	~ النبض الكبير ، ٣٠ ، ٢٥٨
الجسيم ، ٤٩	~ نوازل تقدم المعرفة ، ٣٠ ، ٢١٢ ، ٢٦٩ ، ٢٧٤
الجلود (حساب) ، ٣٦٧	كتبه ، ١٠٨ ، ٢٥٢ ، ٢٥٦ ، ٢٥٧ ، ٢٥٨
الجرب العارض ، ٢٧٢	~ ترتيب الإسكندرانيين لها ، ٨ ، ١٧ ، ٢٩ ، ١٥٦ ، ٢٥٦
الجرجاني	~ جمع الرماني جمعا منها ، ٨ ، ١٧
تعريفه الأدب ، ٢٣	~ حاجة الطبيب لقراحتها ، ٩٢ ، ١٥٦ ، ٢٨٥ ، ٢٨٦
جرجس بن جبرائيل	كلامه ، ٣ ، ١٤ ، ٢٩ ، ٥٨
= جودجس بن جبرائيل	مصادره المنسوبة إليه ، ٢٩ ، ٣٠ ، ١٤ ، ٢٩
الجزع	مصنفاته ، ١٤ ، ٢٩
كونه من خواص النساء ، ٥٦	
الجسم ، ٦٥ ، ٧٣ ، ٧٤ ، ٨٨ ، ٩٦ ، ١٥٥	
انظر أيضا :	
البدن	
الآلة ، ٦٦	
أجزاءه ، ١٠٥ ، ٢٤٦	
أعضائه ، ١٣٥ ، ١٤٣	
~ الآلية ، ٦٦	

- أعضائه الخادمة ، ١٥١
أفعاله ، ٦٤ ، ٦٦ ، ١٣٥ ، ١٣٦
أمرجه ، ١٢٢
تضرره بإعمال الماء ، ١٠٥
~ بكرة الغذاء صيفا ، ١٠٢
تعديله بالأغذية والأشربة ، ١٤ ، ٦٥
~ بتفقد الماء أفعاله ، ٦٤
حالاته ، ٧١ ، ٩٨ ، ١١٢
~ تغيرها من الشباب للشيخوخة
٢٨٢
~ ~ ~
سماعته ، ٢٧٧
صحته بصحة قواه ، ١١٣ ، ١٣٥ ، ١٣٦
~ يتعلم ما يحفظه ، ٦٤
ظله ، ٢٧٠
غذاؤه ، ١٤ ، ٦٥ ، ١٠٣ ، ١١٣
فضلاته ، ١١٤
فعل الخمر به ، ١١١
قوته ، ١٣٥ ، ١٣٦
مصالحه ، ٨٣ ، ١٦٢ ، ٢٨٥
جسم الإنسان ، ١١٣ ، ٢٤٨
إعداده بطرق لبروز فضلاته ، ٦٨
أكمل الأجسام أعضاء ، ٦١
الجسم الصحيح ، ٧٥
الجشاء = الاستفراغ
الجلد ، ١٤٢
الجلبي
تنظيف الأسنان به ، ٩٦
الجذاع ، ١٠٤ ، ٣٦٢
الجود (مرض) ، ١١٨
- الجن ، ٨٠
جنديسابور ، ٢٢٤ ، ٢٢٦
الجنين = الأجنة
الجهال
تجنب محادثتهم ، ١٥٩
الجهلة والحساد
ضرب مشورتهم ، ٩٠
جوارشن الكمين ، ١٨٠
الجوارشات (المهضات) ، ١٤٤ ، ١٥٠ ،
١٨٠ ، ٢٥٩
جورجن بن جبرائيل ، ٢٢٣ ، ٢٢٤
الجوع
قول أبقراط فيه ، ١٠٣

(ح)

- حاسة البصر ، ٧١ ، ٨٣ ، ٨٤ ،
٨٥ ، ٨٨ ، ٩٢
انظر أيضا :
البصر
حاسة الدوق ، ٧١ ، ٩٤
انظر أيضا :
الدوق
حاسة الروائح = حاسة الشم
حاسة السمع ، ٧١ ، ٨٨ ، ٩٢
انظر أيضا :
السمع
حاسة الشم ، ٧١ ، ٩١
انظر أيضا :
الشم

حاسة اللمس ، ٧١٠ ، ١٣٥

انتظر أيضا :

اللمس

الحاكم

خصاله هي الثلاثة بالطبيب ، ٢٨ ،

٤٠ ، ٣٩

حالات المرضى = المرضى ، حالاتهم

حالات المقادير

علمها ، ٢٦٧

حب الأرياج ، ٢٢٦

حب الإسطمقيون ، ١٧٩

حب البان ، ١٧٨

حب الذهب ، ١٧٩

حب الشبيار ، ١٧٩

حب القوقايا ، ١٧٩

حب المفاسل ، ١٧٩

حب على حبيل (كتاب لأبقراط) ، ٣١ ، ٤٩

الحبلين (عرق بالرأس) ، ٢٥١

الحبوب (أنوية) ، ١٧٨ ، ١٨٢ ، ١٩٨ ، ٢٥٩

الحبوب (غذاء) ، ١٠٢ ، ١٠٤

الحبوب المسهلة ، ١٧٨ ، ١٧٩

الحث على تعلم الطب (مقالة) ، ٣٠ ،

٢٨٦

الحدس الصناعي

تدرب الطبيب عليه ، ١٥ ، ٦٧

الحرارة

بعثها النشاط والحركة ، ١٢٢

حرارة الشباب

كونها أقل من حرارة الصبي ، ١٢٨

حرارة الصبي ، ١٢٨

الحرارة الفريزية ، ٥١ ، ١١٧ ، ١٢١ ،

١٤٦ ، ١٢٢

مساعدتها في دفع الفضلات ، ٧٦

~ المعدة في الهضم ، ٧٦

نموها بالرياضة ، ٨١

الحركات ، ٨٠ ، ٨٨ ، ١١٧ ، ١٢٢

عتاة الطبيب بمعرفتها ، ٧٨ ، ٧٩

الحركات الإرادية

ضمرها بالإفراط فيها ، ٨٠

حركات الأعضاء = الأعضاء ، حركاتها

الحركات والحيات

أحماها ، ٢٦٧

الحركة

تزايدها بالشباب والشعر ، ١٢٢

عتاة الطبيب بقلها ، ٧٨

حركة الانتقال ، ٧٠

الحركة الانتقالية

كونها على شعريين ، ٧٦

من أفعال الدماغ ، ٧١ ، ٧٢

~ ~ النفس ، ٧٩

الحركة التخيلية

فسادها بالإفراط فيها ، ٨٠

حركة الترجمة ، ١٢

حركة الروح

تزايدها بالرياضة ، ٨١

حركة المكان

حكم الفعل والعارض فيها ، ١٢١

الحركة والسكون ، ٧٣ ، ٧٩ ، ٩٨ ،

١٢٤ ، ١٤٣ ، ١٥٠

قول جالينوس فيها ، ٧٨

ما يوافق البدين منها ٧٦ .
الحرية ٥٦ .

الحس ٦٩ ، ٧٠ ، ٧٠ .

انتظر أيضا :

الحواص

الآلة ٩٢

من أفعال النفس ، ٧٩

حس البصر = حاسة البصر

حس الذوق = حاسة للذوق

حس السمع = حاسة السمع

حس الشم = حاسة الشم

حس اللمس = حاسة اللمس

الحساب، علم ، ٣٦٧

الحسن الصباح ، ١١

حسن قاسم ، ١٩

الحشائش القاتلة ، ٢٠٩

حشيشة السقمونيا (نبات سام) ، ٢٠٩

الحصار (رياضة) ، ٨١

حظ المرء في أذنه ... (مثل) ، ٩٠

الحفظ ، ٧٣

فساده بالإفراط في العلوم ، ٨٠

من أفعال الدماغ ، ٧٠ ، ٧١ ، ٧٩

~ ~ النفس ، ٧٩

حفظ الصحة ، ١٤ ، ٦٥ ، ٦٦ ، ٧٤ ، ٧٧ .

١٢٥ ، ١٤٧ ، ١٥٢ ، ١٨٩

انتظر أيضا :

الصحة

دوامها بدوام العادات ، ١٣١ ، ١٣٢

كثير الضرر نالها لها ، ١١١

~ ~ للماء ضروريا لها ، ١٠٦

كون النوم من أمورها الطبيعية ، ١١٧

كونها غرض الطب ومقصده ، ٢٥٥

~ من عناصر بقاء الإنسان ، ٢٨٦

الحلقن

من أعمال الحديد ، ٢٤٦

حكم الفعل والعارض ، ١٢١

الحكمة ، ٤ ، ٥٨

قول أرسطو فيها ، ٥٧

من طرق العلم بالطب ، ٢١٠

حكمة الخالق

قول جالينوس فيها ، ٥٠ ، ٥١

حلب ، ٦ ، ٣٢ ، ١٩٦ ، ٢٢٢

الحلبة ، ١٥٢

الحمات (يتابع المياه) ، ١٠٩

الحماح (نبات) ، ١٥٨

حمى رعب ، ٢١٢

حمى سوروخس ، ٢٥٥

حمى الذهب ، ١٨٦ ، ١٨٨ ، ٢٠٥

الحمى النائية ، ١١٩ ، ٢٠٥

الحنطة ، ١٠٢

الحنظل (شحمه) ، ١٧٩

الحنك = الفم

حنين بن أسحاق ، ٧ ، ٨ ، ١٣ ، ٢٤ ، ٢٥٧

قوله في أسباب البرص ، ٢٠٢

كتابه : امتحان الأطباء ، ٢٤

~ نواير الفلاسفة والحكماء ، ... ، ٢٤

مقالته : التوحيد ، ٥٤

~ صحة الرسل ، ٥٤

الحواص ، ٧٠ ، ٧٢ ، ٨١ ، ٨٢ ، ٩١ ،

٩٢ ، ٩٥ ، ٩٧ ، ١٥٧

أفعالها ، ٧١

تتقنها بالرياضة والدلك ، ٩٣

صفاتها وتكررها بالهواء ، ٧٤

الصنائع والأعمال الضارة بها ، ١٣٠

ضعفها وقت النوم ، ١١٨ ، ١١٩

الحواس الخمس ، ٧٩ ، ٩٨

الحيض ، ١١٤ ، ١٨٣

الحمل ، ٣٦٧ ، ٣٧٨

فعلها التماسا للمعادات ، ٣٧٧

كون أصحابها من فرق الأطباء ، ٢٤٥

كونها طريقا لاستخراج العلوم ، ٣٦٦

~ من أفعال التمتكارية ، ٢٧١ ، ٢٧٤

الحمل الطبية ، ٣٨ ، ٢٦٦

الحمل النافعة

قول جالينوس فيها ، ٢٧٤

حيلة البرء (كتاب لجالينوس)

٢٧٤ ، ٣٦٨ ، ٢٥٨ ، ٣٠

الحيران = الحيوانات

حيوان البحر ، ١٠١

الحيوانات ، ٧١ ، ٩٢ ، ٢٥٥

أفعالها ، ١٣٥

تدبرها الأمور بطبيعتها ، ٦٢

تمتلح حواسها وقت النوم ، ١١٧

خلقها تقتضي وتجامع بالذة ، ٢٦٢

فعل النماغ النافع لها ، ٧٠

لحومها ، ١٠٢ ، ١٠٤

ملاسة أجسامها لقوى نفوسها ، ٦٠ ، ٦١

الحيوانات المؤذية ، ٣٦٨

(خ)

الخدر

حدوثه بإصابة العضل ، ٢٥١

خدر المحتالين ، ٣٦٦

خدر المريض ، ١٨٧ ، ٢٠٦

تجنبهم إخبار المريض ما يحزنه ، ١٧٠

عناية الطبيب بمزاجهم ، ١٨٤ ، ١٨٨

ما يجب توافره فيهم ، ١٦٨

ما يقدمه المريض لهم ، ٢٠٠ ، ٢٠١

خدمة المرضى ، ٢٤٣

الخراجات الرديئة ، ٩٦

الخريف، هوائه ، ٧٥

الحسن، عصارته ، ١١٧

الحشاش، بزره ، ١٧٦

الخط الدقيق

إضافته البصر ، ٨٦

الخط العربي ، ٢٠

الخطمية

خطها بالعسل لدفع البراز ، ١٥٢

الخل

تقويته الطحال ، ١٥٣

من المواد الحافظة ، ١٨٢

الخلافة ، ١١ ، ٢٢٨

الخلافة العباسية ، ٩ ، ١١ ، ١٢

الخلقاء ، ٩ ، ١٠ ، ١١

الخلق = الأخلق

الخلق = الخليفة

الخلق التأديبي ، ١٢٣

الخلق الطبيعي

عناية الطبيب بمعرفته ، ١٢٢

الخلقة

تحليلهم بالعزائم والرقى ، ٢٧٥
 ~ يعمل أجسام كالتنزلات ، ٢٧١
 ~ بكتابة السراميط ، ٢٧٥
 خداعهم النساء والقرويين ، ٢٧٥
 كونه اسما لآل الحيل ، ٢٧١
 المستور (سجل المريض) ، ٢٦٥
 الدعوات الهدامة ، ١١
 دعوة الأطباء (رسالة لابن بطنان) ، ٢٥
 الدفلى (نبات) ، ١٧٧
 دقيق الشعير ، ١٧٦
 الدلك ، ٨١ ، ٩٦
 تنقية الدماغ والحواس ، ٩٣
 مصاعبه في نفع الفضلات ، ١١٦
 الدم ، ١١٠ ، ١١٧ ، ١٤٦ ، ١٦٢ ، ٢٤٩ ، ٢٥٠
 تكوين الكبد له ، ١٤٨
 تنقية الطحال للعكر منه ، ١٥٣
 جذب الكلى لمائته ، ١٥٤
 كون الحيش من فضوله ، ١١٤
 كونه قوام البدن ، ٢٤٨
 دم الشريان ، ٢٤٩
 دم العروق ، ٢٤٩
 الدماغ ، ٧٨ ، ٨٨ ، ٨٩ ، ١٢٠ ،
 ١٤٣ ، ١٤٩ ، ١٧٩
 أقواله ، ٧٠ ، ٧١ ، ٧٢ ، ٧٩ ، ٨١
 ~ المركبة ، ٨٠
 ~ الحسية ، ٨٢
 أمراضه ، ٢٠٦
 أمزجته = مزاجه
 أهويته المرافقة له ، ٧٤ ، ٧٥ ، ٩٢
 بطوته ، ٩١

قول أرسطو فيها ، ٤٦
 ~ موسى في بينها ، ٥٢
 الحمر
 انتظر أيضا :
 النوبة
 شربه ، ١٠٩ ، ١١٠ ، ١١١ ، ١٣١
 ~ يمت في لمره العرقة والبطش
 ١٢٢ ، ١٥٠ ، ١٥٢
 كونه اقرب الاشياء للدم ، ١٦٢
 مثاقمه ومضاره ، ١٠٩ ، ١١٠ ، ١١١
 الحمر الأبيض ، ١١١
 الحمر الأحمر ، ١١١
 الحمر الأسود ، ١١١
 الحمر = الحمر
 الحنزير (ودم) ، ٢٧٤
 الحيلالات ، أصحابها ، ٣٦٧
 الحيزوان (جارية المهدي) ، ٢٢٣ ، ٢٢٤
 الحليل ، ركوبها ، ١٣٣

(د)

دار الخلافة ، ١١ ، ١٢
 دار الروم ، ٢٢٥
 دار الشفاء ، ١٩
 الدارصيني (نبات) ، ١٥٢
 داوردان [الطبيب] ، ٢٣٤
 الدراج والفرايج
 لحيها ، ١٠٢ ، ١٠٤
 الدرياق (دواء) ، ١٨١ ، ٢٨٤
 الدستكارية ، ٢٧٢ ، ٢٧٣ ، ٢٧٤ ، ٢٧٦

الدولة العباسية ٩٠
الدولة الفزنوية ١١
الدويلات المستقلة ١١
الديانات = الأديان
ديموقريطس ٥٣
الدين والشريعة ٣٣

(د)

ذات الجنب
تجنب أبخرة أصحابها ٩٦
الذرائع
قممها الروائح الزكية ١٥٨
الذرائع (سموم) ١٨٣
الذكر
من أفعال الدماغ ٧٠
الذهب حب (نواء) ١٧٩
الذوق ١٣٥ ، ٩٥ ، ٧٢
الذو ٩٦
تمامه بصحة الفم ٦٦
~ باللسان واللهة ٩٤
حاسته ٧١ ، ٩٤
ذيرفليس ١٠٠ ، ١٠١

(ر)

الرئة ٦٩ ، ٩٢ ، ٩٣ ، ٩٤ ، ٩٥
الأعمال الضارة بها ١٣٠
خلقتها اسفنجية لجذب الهواء ١٥٥
صماعتها في تولد الصوت ١٥٥

تلقوه بالإفراط في النوم ١١٨
~ بروائح الأنوية ٩٣
~ بالرياضة والاستحمام ٨١ ، ٩٣
تدابيره ١٢٥ ، ١٤٦
حركاته ٧٩ ، ٨٠
~ الإرادية الضارة به ٨١
حفظه ٧٠ ، ٧١ ، ٧٣
~ بتجنب الآراء الفاسدة ٨٠
~ بتعديل ما يريد إليه ٧٣
~ بمعرفة مزاجه وطبعه ٧١
صحته ٧٢ ، ٧٣ ، ٧٩
الصنائع والأعمال الضارة به ١٣٠
كفرته محلا للنفس الناطقة ٧٠ ، ١٢٤
~ من الأعضاء الرئيسية ٦٩
~ من الجسم بمثابة الملكة ٧٠
~ ينوع القوة النفسانية ١٣٥
مزاجه ٧١ ، ٧٢ ، ٧٩
مصالحه ٧٠
دماغ الإنسان ٧١
دماغ الحيوان ٧٠ ، ٧١
دمشق ١٢
الدهن (رياضة) ٨١ ، ١١٦
الدواء = الأدوية
الذود ٢٧٢
الدوران (الوخة) ٢٥٠
دولة بني الأغلب ١١
الدولة السامانية ١١
الدولة الصفارية ١١
الدولة الطاهرية ١١
الدولة الطولونية ١١

حياته ، ٣
 عصره ، ٩
 القول بكونه طبيباً متميزاً ، ٢٠ ، ١٤ ، ١٦
 قوله في الطبيب الصالح ، ٤
 ~ ~ الطبيب الطائفي ، ١٦
 ~ ~ ما يتقلب به الطبيب ، ٢٤
 كتابه : أدب الطبيب ، ٣ ، ٧ ، ٩ ، ١٤ ،
 ١٧ ، ١٨ ، ١٩ ، ٢٣ ، ٢٥ ، ٢٦ ، ٢٨
 مصادره المنسوبة لأبقراط ، ٣١
 ~ ~ لجالينوس ، ٢٩ ، ٣٠
 ~ ~ لأرسطو ، ٣١
 الروائع ، ٩١ ، ٩٢
 قول نيوفليس فيها ، ١٠١
 روائع الأباط
 إزالتها بالتوتياء ، ١٥٨
 الروائع الرديئة ، ١٥٨
 تجنب مواضعها ، ٩٢
 الروائع المكروهة
 تجنب شم الطبيب لها ، ١٥٩
 الروح
 تزايد حركتها بالرياضة ، ٨١
 الروح الحيوانية ، ١٤٦
 الروح النفسانية ، ٩١ ، ٩٢ ، ١٤٦
 رودس (مدينة) ، ٢٣٩
 الروم ، ٢١٦ ، ٢١٩
 رومية (روما) ، ٢١٦
 الري (مدينة) ، ١٢
 الرياح ، ٧٥ ، ١٥٢
 تغير البلدان بتغيرها ، ١٢٧ ، ١٢٨
 تغير الهواء بتغيرها ، ٧٤

الرازي، أبوبكر ، ١٣ ، ١٧
 كتابه : أخلاق الطبيب ، ٢٤
 ~ ~ يره الساعة ، ٢٤
 الرازيانج (ملا) ، ١٩٧
 الرأس
 دلالة على مزاج صاحبه ، ٧٧
 الضرايين والعروق التي تقصد به
 ٢٥٠ ، ٢٥١
 الراعية (قوم من الصقالية) ، ١٣٣
 الرأفة و الرحمة
 تحلي الطبيب بهما ، ٢٨٧
 راوند (بوم) ، ١٩٧
 الريح (فصل) ، ٧٥ ، ١٠٣
 الرجلين ، ١٣٣ ، ٦٩
 الرزانة
 اكتسابها باعتدال القوة ، ٥٥
 رسالة دعوة الأطباء (كتاب) ، ٢٥
 الرشيد = هارون الرشيد
 الرقة (مدينة) ، ٦ ، ٣٢ ، ٣٣٣ ، ٢٤٤
 الرقى ، ٢٧٥
 الركاب (بوم) ، ٢٧١
 الركوب (رياضة) ، ٨١
 ركوب الخيل
 إصابته المزمع بالقيح ، ١٣٣
 الرمان ، ١١١ ، ١٨٠
 الرمي بالمزاريق ، ١٣٣
 الرهاوي، إسحاق بن علي ، ٣ ، ٥٠ ، ٦
 ٧ ، ٨ ، ١٣ ، ١٥ ، ١٧ ، ١٨ ، ٢٧
 إنكاره التهم والزنقة ، ٤
 ثقافته ، ١٣

الزنجبار ، ١٧٧

الزنجبيل ، ١٥٢

الزندقة ، ٤ ، ٤٢

الزيت ، ١٥٢

زينون ، ٥٣

(س)

الساذج (نبات) ، ١٥٨٠

السحر ، ٢٦٧

السحنة ، ١٣٩ ، ١٤٤

السرطين (أوزام خبيثة) ، ٢٧٢

السرابط (كتب الرقي) ، ٢٥٧

السرمام الباردة (مرض) ، ١١٨

السطوح والأجسام

علم ، ٣٦٧

السعادات الدنيوية

كونها أعظم الذات ، ٢٧٧

سعادة الجسم والنفس ، ٢٧٧

سعادة العلم والأدب ، ٢٧٧

سعادة المال ، ٢٧٧

السعد (نبات) ، ١٥٧

سعيد بن صالح (صاحب المتوكل) ، ٢٢١

السفرجل (مائه) ، ١١١

السفوف ، ١٨٠ ، ٢٣٢

سقراط

قوله في "ما أمر الله به" ، ٥٣

~ ~ النفس ، ٤٧ ، ٤٨

كتبه ، ١٧

سقراطيس = سقراط

قول أبقراط فيها ، ١٠٦

الرياح الجنوبية

تفسيرها الهواء للحرارة ، ٧٤

الرياح الشرقية والغربية

تعديلها مزاج الهواء ، ٧٤

الرياح الشمالية

تفسيرها الهواء للبرودة ، ٧٤

الرياضة

أوقاتها ، ٧٦ ، ٧٧ ، ٧٨ ، ٨٢

تتقيتها الدماغ والحواس ، ٩٣

ضرورتها لحفظ الصحة ، ٧٦ ، ١٥٣

معناها باليونانية ، ٨١

منافعها ، ٨١

الرياضة بالحركة

حاجة الجسم إليها ، ٧٦

الرياضة المعتدلة

مساهمتها في دفع الفضلات ، ١١٦

الرياضيات ، ٧٩ ، ٢٦٧

الريق

ترطيبه الغذاء ، ٩٤

(ن)

النزول المتعقبة

تجنب أضرارها ، ٩٥

النبيب ، ١١١

النجاج ، ١٣

نراوند (نواء) ، ١٩٧

الزعفران ، ١٧٧

الزقان، أفراثيم بن الحسن ، ٤

السقمونيا (سموم) ، ١٨٣ ، ٢٠٩

سكان البلدان

اختلافهم باختلاف العادات ، ١٣١

~ ~ البلدان ، ١٣٤

سكان المدن

اختلافهم باختلاف المدن ، ١٢٧

السكته (مرض) ، ١٦٩ ، ١٧١

السكر (شراب) ، ١١١

السكتجيين (نواء) ، ١٥٣ ، ١٩٧

السلع (ودم) ، ٢٧١ ، ٢٧٢

سلمويه (طبيب) ، ٢٢١

السماع ، ٢٣

السماع الطبيعى (كتاب) = سمع الكيان

سمانة (خادم الخليفة) ، ٢٢٠ ، ٢٢١

سمرقند ، ١٢

السمع ، ٧٢ ، ١٢٥ ، ٢٥١

آلته ، ٨٨ ، ٩١

الاشياء الموافقة له ، ٨٨

حاجته للهواء ، ٨٨

حاسته ، ٧١ ، ٨٨ ، ٩٢

سمع الكيان (كتاب لأرسطو) ، ٣١ ، ٤٦

السمنة

من أمور البدن الطبيعية ، ٧٣

السموم

تجنب إطلاقها لغير الطبيب ، ١٨٣

السن

من أمور البدن الطبيعية ، ٧٣

سن الشباب، حرارته ، ١٣٧ ، ١٣٨

انظر أيضا :

الشباب

سن الشيوخ

حرارته ، ١٣٧ ، ١٣٨

سن الصبيان

حرارته ، ١٣٧ ، ١٣٨

السواك ، ٩٦ ، ١٥٧

السوداء (مرض) ، ١٧١ ، ٢٠٥

السورك (ودم) ، ٢٧١

(ش)

الشام ، ٥ ، ٦ ، ٨ ، ١١ ، ١٢ ، ٢٦٤

الشب ، ١٧٧

الشباب ، ١٣٦ ، ١٣٧

بمش على الحركة والبطش ، ١٢٢

حرارته ، ١٣٨

قوته ، ٢٨٣

الشبرم (سموم) ، ١٨٣ ، ٢٧٢

الشبع

قول أبقراط فيه ، ١٠٣

شبكة الدماغ ، ١٤٦

الشبيار (حب) ، ١٧٩

الشتاء

كثرة الغذاء فيه ، ١٠٣

هواؤه ، ٧٥

الشجاعة والسخاء

تحلي الطبيب بهما ، ٢٨٧

شجر الكراب ، ٥٨

الشحم ، ١٤٢

شحم الحنظل ، ١٧٩

الشرائع ، ٢١١

تحريكها بضمخ المرة ، ١٥٣
 الشخوخة ، ٨٩ ، ٢٨٨
 يمثها على الكسل ، ١٢٢
 جفاف الأعضاء فيها ، ١٣٧
 ضغط القوة عندها ، ٢٨٢

(هـ)

الصائم (عضو الجسم) ، ١٥١
 صاحب المراقدة
 = ابن حارليميس
 صاعد بن الحسن (الطبيب)
 كتابه : التشويق الطبي ، ٢٥
 الصافتين (عرق بالراس) ، ٢٥١
 الصبر (اخلاق) ، ٥٦
 الصبر (نواء) ، ١٨١ ، ١٨٢
 الصبيان
 اخلاقيهم ، ١٢٢
 حرارتهم ، ١٢٨
 الصحة ، ٧١ ، ٧٦ ، ٧٧ ، ١٥٤ ، ١٨٩
 حفظها ، ٦٦ ، ٦٧ ، ٧٤ ، ١٠٦ ،
 ١٤٧ ، ١٥٢ ، ٢٥٥
 حفظها باجتلاب ما يضادها ، ٦٥
 ~ بفوام المعاداة ، ١٣١ ، ١٣٢
 ~ بصناعة الطب ، ١٩١ ، ٢٠٨
 ~ يعلم ما يحفظها ، ١٤ ، ١٥ ،
 ٦٥
 ~ بقرأة كتب جالينوس ، ٢٨٦
 ~ بالنوم بقدر كاف ، ١١٧
 علاماتها ، ١٨٤

كتبها ، ٤١ ، ٤٣ ، ١٥٩ ، ٢٨٤
 الشرايين ، ٢٤٩ ، ٢٥١
 شرر النار
 القول بان حقيره يهلك الخطير... (مثل)
 ٢٦٢
 الشريان = الشرايين
 الشريعة، علومها ، ٢٣
 الشطرنج
 لعبه ، ٢٣١ ، ٢٧٨
 الشعر ، ٢٧٤
 دلالة على مزاج صاحبه ، ٧٢
 ~ ~ حال البدن ، ١٣٩ ، ١٤٠
 الشعر ، ١٠٢
 ماله ، ٣١ ، ١٣٣ ، ١٦٩ ، ١٩٨
 شفاء الأمراض
 كونه غرض الطب ، ٢٥٥
 الشق
 امتحان الفاسد به ، ٢٥٢
 علاجه ، ٢٤٦
 الشقيقة (مرض) ، ٢٠٦ ، ٢٥٠
 الشم ، ١٣٥
 آلة ، ٩١ ، ٩٢ ، ٩٣
 حاسته ، ٧١ ، ٩١
 صلاحه بصلاح الهواء ، ٩٢ ، ٩٣
 قوته ، ٧٢
 شمال أفريقيا ، ١١
 الشهوات
 حرقتها بنار الصبر ، ٥٦
 شهرة الياه ، ٢٧٤
 الشهوة للطعام

صناعة الطب ، ٢ ، ١٤ ، ٢٥ ، ٣٦ ، ٣٧ ،
 ٢٨ ، ٣٧ ، ٣٨ ، ٣٩ ، ٤٠ ، ١٠٦ ،
 ١٢٥ ، ١٣٧ ، ١٩٢ ، ١٩٣ ، ١٩٦ ،
 ٢١٢ ، ٢١٤ ، ٢١٦ ، ٢٢٠ ، ٢٢٨ ،
 ٢٣٠ ، ٢٣١ ، ٢٤٨ ، ٢٥٠ ، ٢٥٣ ،
 ٢٥٥ ، ٢٥٦ ، ٢٥٧ ، ٢٦٧ ، ٢٦٨ ،
 ٢٨٥ ، ٢٨٦ ،
 أسباب الدخول فيها ، ٢٣٩ ، ٢٤٠ ،
 ٢٤١ ، ٢٦٩ ،
 استخلاص أبراط مدعيها ، ٥٠ ، ١٦٥ ،
 ٢٢٨ ،
 أصولها ، ٨ ، ٢١٠ ، ٢٥٩ ،
 أصولها : استخراجها بالتجربة والقياس
 ٢٠٩ ، ٦٤ ،
 ~ تنصيب العقل لها ٦٤ ،
 ~ جهل بعض الأطباء بها ٢٧ ، ٢٥ ،
 امتحان مدعيها ، ٢٤٤ ، ٢٤٦ ،
 ~ ~ في أفعاله مع نفسه وغيره
 ٢٥٩ ، ٢٦٠ ،
 ~ ~ في تركيب الأنوية ، ٢٥٩ ،
 ~ ~ في جسمه ونفسه ، ٢٢٨ ،
 ~ ~ في كتب جالينوس ، ٢٥٦ ،
 أهلها ، ٨٤ ، ١٤٢ ، ٢١٥ ،
 تطعيمها ، ٢٣٦ ، ٢٣٩ ،
 ~ من كان من أبناء أهلها ، ٢٣٧ ،
 ٢٢٨ ،
 ~ من يصلح لها بدنا ونفسا ، ٢٢٨ ،
 عناية الملوك بأمرها ، ٢١٥ ،
 القول بأن الإنسان موشومها ، ٢٤٢ ،
 ~ ~ نفعها عام ، ٢٨٧ ،

ممتاها ، ٦٦ ،
 كونها أطول زمنا ، ٢٨١ ،
 كونها قصد الطب ، ٢٥٥ ،
 صحة البدن
 = البدن ، صحته
 صحة الجسم
 = الجسم ، صحته
 صحة الرسل (مقالة لعنين) ، ٥٤ ،
 الصناعات (مرض) ، ٢٠٦ ،
 الصدر ، ١٤٢ ، ١٥٥ ،
 الأعمال المضارة به ، ١٣٠ ،
 الصدق
 تحلي الطبيب به ، ٢٨٧ ،
 الصراخ (رياضة) ، ٨١ ،
 الصفات
 إفساد تركها الأمور ، ٢٦٢ ،
 الصفراء ، ١٥٠ ، ١٥٢ ، ٢٠٥ ،
 دلالة البراز عليها ، ١٨٦ ، ١٨٨ ،
 الصقالبة ، ١٣٢ ،
 صلاة الآلات
 من منافع الرياضة ، ٨١ ،
 صلاح الدين الأيوبي ، ٤ ، ٥ ،
 الصلاة
 حناية الطبيب بها ، ١٦٠ ،
 الصمم ، ٢٥٠ ،
 الصنائع والأعمال ، ٧٣ ، ١٢٤ ،
 ١٤٤ ، ٢٦٦ ،
 تآثر البدن بها ، ١٦ ، ١٢٩ ،
 الصناعة الصغيرة (كتاب) ، ٨٠ ، ١٧ ،
 ٢٠ ، ٢٥٦ ،

القول بانها اشرف المهن ، ٨٤ ، ٢٠٨ .

٢١١ ، ٢١٣ ، ٢٦١ ، ٢٦٨

جزطن : علمي وعلمي ، ٢٤٥

القول بانها من خلق الله ومدة منه

٥٠ ، ٦٤ ، ١٩١ ، ٢١٠

~ فيمن لهما ، ٢١٥

~ يصلح لها ، ٢٣٧ ، ٢٣٨

متألفها ، ٢١١

الصورت

تقلده بالبرقة والصدر ، ١٥٥

من متألف الفم ، ٩٤

الصوفية ، ١١

الصيادلة ، ١٧٦ ، ١٧٧

الصيادلة = الصيادلة

الصيادلة ، ٢٧ ، ١٧٦ ، ١٧٧ ، ١٧٨

تجنبه إعطاء أدوية للإجهاد ، ١٨٣

~ السوم لغير الطبيب ، ١٨٣

الصيدلة ، ١٣ ، ١٧٨

علمها ، ٤

الصيدلاني = الصيدلاني

الصيدلة = الصيدلة

الصيف والشتاء ، ٧٥ ، ١٠٣

(ض)

الضوء

ضروريته للرؤية ، ٨٥

(ط)

الطب ، ٢٦ ، ٢٩ ، ٥٠ ، ١٠٦ ، ١٣٦ ،

١١٥ ، ٢٣١ ، ٢٤٨

انظر أيضا:

صناعة الطب

أجزأه ، ١٩١ ، ٢٤٥

أبيه ، ٢٣ ، ٢٤ ، ٢٥

أصوله ، ١٩٠ ، ٢٥٥

تطه ، ٢٣٨

~ بدراسة كتب جالينوس ١٧

~ كتب الفلسفة والمنطق ، ١٧

~ مواضعه فنيما ، ٢٣٩

حاجة المرء إليه ، ١٩٠ ، ٢٤٢

خدع مدعيه ، ٣٨ ، ٢٦٩ ، ٢٧٠

شرف مهنته ، ٢٤ ، ٢٠٨ ، ٢١١

علومه ، ١٤ ، ٢٣ ، ٢٨ ، ٥٢ ، ١٩٣

~ أنفعها العلم بقوى الأغذية ، ٩٩

قصده وغايته ، ٢٥٥

قيام المستكارية بأعماله ، ٢٧٥

كتبه = كتب الطب

موسوم الخليفة بممارسته ، ٨ ، ٩

الطب عند المسلمين

أبيه ، ١٨٠

الطبايع = الطبع

الطبايعي = الطبيب الطبايعي

الطباشير ، ١٧٧

الطبري (المدرخ) ، ١٣

الطبري ، علي بن رين

كتابه : فردوس الحكمة ، ١٦

الطبع ، ٦٩ ، ١٤١ ، ١٤٢ ، ٢٥٢ ، ٢٦٣ ،

٢٧٧

تجنبه علاج مريض بالقوية فاسدة
 ١٧٨ ، ١٧٦ ~ ~ ~
 لم يعرف مرضه
 ١٦٦ ، ١٦٣ ~ ~ ~
 وهو مشغول ، ٢٨٣
 ما علق من الأوبة ، ١٧٥
 مجالسة النساء ، ١٦٧
 محادثة الجهال ، ١٥٩
 مخالطة الأحداث ، ١٦٧
 مخالطة الأشرار ، ١٦٧ ، ٥٨
 تجنبه المزاج وشرب النبيذ ، ١٦٢
 ~ ملازمة الأعمال المفسدة للبدن
 ١٥٩
 تدبيره مع نفسه ، ٢٤ ، ٣٥ ، ٣٦ ، ١٥٧
 ~ مع المريض ، ٢٤ ، ٣٥
 تفقد سيرته لاختيار حذقه ، ١٩٢ ، ١٩٦
 حاجة المرء إليه ، ١٩٠ ، ١٩١ ، ١٩٣
 حاجته لأحكام جمل الأصول ٦٧
 ~ تعلم صناعة الطب ، ١٤ ، ١٢٥ ،
 ٢٨٧ ، ٢١٨
 ~ ~ طرق الاستدلال ١٨٤ ، ١٨٧
 ~ ~ طرق الإنذار ، ٣٧ ، ٢٢٩
 ~ ~ لعلم الأخلاق والنفس ، ١٣٠
 ~ ~ الفلسفة والنطق ، ١٦
 ~ ~ لقراءة كتاب "حيلة البرء" ، ٣٦٨
 ~ ~ كتب أبقراط ، ١٦٥
 ~ ~ للأخذ بالأخلاق الصاعدة ، ٢٤ ،
 ٢٨٧ ، ١٦٤ ، ٣٥
 ~ ~ بالعلوم النافعة ، ٢٤ ، ٣٥ ،
 ١٤٣ ، ٤٠ ، ٣٦

اختلافه باختلاف الأزجة ، ١٥ ، ٦٢
 تأخيره وتعلمه بالعقل ، ٦٢ ، ٦٤
 تغيره بالأدب والعلوم ، ١٢٣
 ~ بالذات ، ٣٦٢
 تميز العقل عليه ، ٦٢ ، ٣٦٢
 لذاته ، ٩٠
 الطبيب
 انظر أيضا :
 الأطباء
 إفاته ، ٢٢٩
 إسامة المرضي إليه ، ١٩٢
 استفادته المريض بأقواله ثم به ، ١٩٢
 اعتباره من أولياء الله ، ١٩٢
 أفعاله ، ١٦
 ~ بالأصحاء والمرضى ، ٢٤ ، ٣٥
 ~ بذاته ، ٢٤ ، ٣٥ ، ٣٦ ، ١٥٧
 امتحانه ، ١٨٦ ، ١٨٩ ، ١٩٢ ، ٢٤١ ،
 ٢٤٢ ، ٢٤٣ ، ٢٤٥ ، ٢٥٨ ، ٢٦٤
 تجنب معارضته أمام المريض ١٧٣
 تجنبه اتباع إرادة المريض ، ١٦٤
 ~ الاحتفاء بزم ، ١٦٧
 ~ إعطاء دواء للإجهاض ، ١٦٥ ، ١٨٣
 ~ ~ دواء مسهل دون توقي ، ١٦٦
 ~ أن يكون حقنوا ، ١٦٢ ، ١٦٤
 ~ ~ وأغيا في المال ، ١٦٤
 ~ البصق والتقيؤ ، ١٥٧
 ~ التبخير والشح ، ٢٨٨
 ~ التدخل فيما لا ينبغي ، ١٦٦
 ~ العشاء ، ١٥٧
 ~ علاج مريض استعصى برءه ، ٢٨٠

حاجته للأخذ من كل أمر بقدر حاجته	١٦١
~ ~ بوصية أبراط ، ١٦٢ ، ١٦٦	
~ ~ للتدرب على الهندس الصناعي ، ١٥	
~ ~ للتكسب من صناعته ، ٢٨٧	
خصاله اللطيفة به ، ٢٨ ، ٣٩ ، ٤٠	
عنائته بأن يكون رحيما ، ١٦١ ، ٢٨٧	
~ ~ ~ عفيفا وأينا ، ١٦٤	
~ ~ ~ نومه أقل الأوقات ، ١٥٩	
~ ~ بالبراز ، ١٥٢	
~ ~ بالبول وحال البين ، ١٥٤	
~ ~ بالتحفظ في الفاظه ، ١٥٩	
~ ~ بتسهيل حال المريض ، ٢٦٥	
~ ~ بتقلد تحصيل المريض ، ٣٧	
١٩٧ ، ٢٢٩ ، ٢٣٥	
~ ~ طاعة الخادم للمريض ، ١٦٨	
~ ~ الطبيعة وما يبرز منها	
١٦ ، ٦٨ ، ٦٩	
~ ~ بحراسة حواسه ، ١٥٨ ، ١٥٩	
~ ~ بحضور مجالس الأفاضل ، ١٥٧	
~ ~ بسماع شكوى المريض ، ١٦١	
١٨٦	
~ ~ بسؤال المريض ، ٣٧ ، ١٦٠	
١٨٤ ، ١٨٥ ، ١٨٦	
١٨٧ ، ١٨٨ ، ١٨٩	
~ ~ بصلاح الرئة والصدر ، ١٥٥	
~ ~ الطحال ، ١٥٣	
~ ~ القلب ، ١٤٦	
~ ~ الكبد ، ١٤٨	
~ ~ المعدة ، ١٤٩ ، ١٥٠	
عنائته بصلاح نفسه وجسده ، ١٣٢	
١٤٣ ، ١٥٧ ، ١٥٨	
١٥٩ ، ١٦١ ، ١٦٢	
١٦٤ ، ٢٨٣	
~ ~ الهواء حول المريض ، ١٧٠	
~ ~ بالصلاة ، ١٦٠	
~ ~ بلباسه ومظهره ، ١٥٨	
~ ~ بمعرفة أحوال مدينته ١٢٦ ، ١٢٨	
~ ~ الأسباب والحيل ، ٢٧٣	
~ ~ الأسنان واختلافها	
١٣٦ ، ١٣٧	
~ ~ الأعراض النفسانية ، ١٢٠	
~ ~ الأعضاء وتدبيرها ، ٦٩	
١٢٤ ، ١٤٣ ، ١٥١	
~ ~ الأغذية ، ١٥ ، ١٠٤ ، ١٤٦	
~ ~ أفعال النوم واليقظة	
١١٧ ، ١١٨	
~ ~ أمر الاستقراغ والاحتقان	
١١٣ ، ١١٤	
١١٥ ، ٢٧٨	
~ ~ أمر المرضى لكسب ثقتهم	
٢٥٣	
~ ~ الأمراض وأجناسها	
١٨٨ ، ٢٥٤ ، ٢٧٨	
عنائته بمعرفة الأمزجة وأنواعها	
٧١ ، ٧٢ ، ١٢٢ ، ١٣٩	
١٤٠ ، ١٤١ ، ١٤٢	
~ ~ حالات المرضى ، ١٦٩	
١٨٦	
~ ~ الحبوب المسهلة ، ١٧٩	

القول في ما يخرجه لوقات مرضه ، ١٩ ،	عنايته بمعرفة الحركات ومقاديرها
٢٨٨ ، ٢٨٣ ، ٢٨٢ ، ٢٨	٧٩ ، ٧٨
~ ~ ما يفسره الأسماء والمرضى له	~ ~ الخلق الطبيعي ، ١٢٣
١٩٠	~ ~ الرياضة وأصنافها ، ٧٦
~ ~ ما يقوله لحواد مريضه ، ١٧٢	~ ~ السمحة ، ١٣٩
~ ~ ما يلزمه اعتقاده ، ٣٩ ، ٤١	~ ~ الصنائع الضرارة باليدن
~ ~ ما يوصي به خدم المريض	١٢٩
١٦٨ ، ٣٦	~ ~ علم الصيدلة ، ١٤ ، ١٧٨
~ ~ مما قبله أو أخلا ، ٢٦٥	~ ~ علم التنبؤ ، ١٤٧
~ ~ من يذمه ، ٢١٤	~ ~ العين وأجزائها ، ٦٧
محنته = امتحانه	~ ~ الفصد وأضراره ، ٢٧٨
الطبيب الثاني ، ٢٧٩	~ ~ قوى الإنسان ، ١٢٠
الطبيب الخاذق ، ٢١٢	~ ~ الجسم ، ١٣٥ ، ١٣٦
الطبيب السعيد ، ٢٨٤	~ ~ المياه واختلافها
الطبيب الصالح ، ٤	١٠٥
الطبيب الطبايعي ، ١٦ ، ٨٣ ، ٢٤٥	~ ~ معنى "عارض" ، ١٢٠
علمه بتركيب الأدوية ، ٢٥٩	القول بأن قصده حفظ الصحة ، ١٩١ ،
~ بقوى الطبيعة وأفعالها ، ٢٥٥	٢١١ ، ٢١٠
طبيب العامة ، ١٥٨	~ ~ بآله خادم للطبيعة ، ٢٠٢ ، ٢٠٣
الطبيب الفاضل	~ ~ فيلسوف ، ٢١٣
حاجة المرء لمصاحبه ، ٢٨١	~ ~ فهم بعلم الطب ، ١٩٠ ، ١٩١
القول بآله فيلسوف ، ٢٨٥	~ ~ المتشبه بأفعال الباري
الطبيعة ، ١٦ ، ٢٩ ، ٦٨	٢١٣ ، ٢١٠
أفعالها ، ٢٥٢	~ ~ بمعلم خطه أو ورقه ، ٢٤٢
قول أرسطو فيها ، ٤٥	~ ~ بوجوب تشريفه ومحبة ، ٣٧ ،
قول الرهاوي فيها ، ١٥	١٩١ ، ١٩٣ ، ٢١٣ ،
الطبيعيون	٢١٤ ، ٢١٥ ، ٢١٨
قراهم في قوى النفس ، ٥٤	~ ~ طاعته ، ١٩٥ ، ١٩٧
الطحال ، ١٥١ ، ١٥٣	~ ~ مصانفته ، ١٩٤
الطريقفل (دواء) ، ١٨٠	~ ~ في ما يتوقاه ويحذره ، ١٣٦ ، ١٦٣

طريق مكة

نشر القرامطة الفساد فيه ، ١١

الطعام = الأطعمة والأشربة

طوثرين ، ٨ ، ٣٠

الطيفوري، إسرائيل بن زكريا

٢٢١ ، ٣٢ ، ٣١

طيلانسي ، ٤٨

(ع)

العادات ، ٧٣

اختلافها باختلاف الأخلاق ، ١٦ ،

١٠٤ ، ١٤٤

تغير الأبدان بتغيرها ، ١٣١ ،

١٣٢ ، ١٣٤

العادات المحصورة

إصلاحها الخلق ، ١٧٣ ، ٢٢٧

العادات المذمومة ، ٣٨ ، ١٧٣ ،

٢٠٤ ، ٢٣٧ ، ٢٧٧

العادل بن أيوب (ملك) ، ٥

عارض

معناها ، ١٢٠

العاقل ، ٢٦٢

انظر أيضا :

العقلاء

من يتبع أوامر العقل ، ٢٨٣

~ يحسن لأهله وخدمه ، ٢٠١

~ يمكن لطبيب ثقة ، ٢٨١

~ يعرف الغذاء من الغواء ، ٩٤

~ يعمل في صحته لمرضه ، ٢٠٠ ، ٢٨٢

من يعنى بنفسه وجسمه ، ٩٥

~ يقر بنفع الطب ، ٢١١

العالم الإسلامي ، ١٦

العباس ، ٢٢٨

عبدالله = ابن خاقان ، عبدالله

عبدالله بن المكين

= اللاي ، عبدالله بن المكين

العدس ، ١٠١

العدل ، ٢٨٧

قول أرسطوفيه ، ٥٦

العراق ، ٥٠ ، ٦٠ ، ١١ ، ١٢

العرب ، ١١

العرق .

خروجه من الجسم قسرا ، ١٠٨

متألفه ، ١١٣

عرق الجبهة ، ٢٥٠

عرق الشفة السفلي ، ٢٥٠

عرق الشفة العليا ، ٢٥٠

عرق الصدغين ، ٢٥٠

عرق النساء ، ١٣٠

عرق اليافوخ ، ٢٥٠

عرقا اللسان ، ٢٥٠

عرقا الوداجين ، ٢٥٠

العروق ، ٦٨ ، ٦٩ ، ٧٧ ، ١١٥ ، ١٤٢ ، ١٤٦

تفريدها ، ٢٥١

دمها ، ٢٤٩

عناية الفاسد بقرنها ، ٢٤٩ ، ٢٥٠ ، ٢٥١

نبتنها ، ١٤٧

العروق الثابتة ، ١٤٨

العروق الدقيقة (المساريقي) ، ١٥١

العروق الضواري ، ٢٥١

العروق المفصودة ، ٢٥١

العزائم ، ٨٠ ، ٢٧٥

انظر أيضا :

الرقى

العسل ، ٩٦ ، ١١١ ، ١١٢

علاجه البلغم ، ١٠٢ ، ١٥٠ ، ١٥٢

كونه من المواد الصافطة ، ١٨٢

مساعده في نفع البراز ، ١٥٢

العشاء

تجنب الطبيب تناوله ، ١٥٧

عصارة الحس ، ١٧٧

العصب ، ٢٥٠

العصب الثابت ، ٧١

العصل ، ١٤٢

إحداث إصابته الصدر ، ٢٥١

معرفة الفاصد للعروق حوله ، ٢٥٢

~ المجبر للعظام حوله ، ٢٤٨

العظام ، ٢٤٨ ، ٢٥٠ ، ٢٥٢

العظم = العظام

عفن البلغم

إحداث حمى الغب ، ٢٠٥

عفن السوداء

إحداث حمى سونوخس ، ٢٠٥

عفن الصفراء

إحداث الحمى الثابتة ، ٢٠٥

العفة

اكتسابها باعتماد القوة الشهوانية ، ٥٥

تحلي الطبيب بها ، ٢٨٧

العقائد ، ٢٩

العقل ، ٢٨٢

الأخذ بما يسوقنا إليه ، ٩٠

اكتسابه باعتماد القوة النفسانية ، ٥٥

تشريف الإنسان به ، ٢٦١

تعليمه وتربيته الطبع ، ٦٤

تميزه عن الطبع ، ٢٦٢

تنصبيه العقلاء أصول الطب ، ٦٤

توصله للأمور الباطنة بالهيلة ، ٢٦٧

رده كل ما خالف الاعتدال ، ١٥ ، ٦٢ ، ٦٣

ضعف قواه وقت النوم ، ١١٨

كونه أتم المخلوقات ، ٢٨٣

~ الكايح لجماع الطبع ، ٢٦٢ ، ٢٦٣

~ المقدّر حاجة المرء للغذاء ، ٢٦٢

العقل الكلبي ، ٦٣

العقل المكتسب ، ٦٣

العقلاء ، ٦٤

من لا يتقن بالناس لمظهرهم ، ٢٨٠

~ يتجنبون الأكل من كل يد ، ٢٨٠

~ يعدون العدة لوقت الشدة ، ٢٨٣

~ يقرون بصناعة الطب ، ٢١١

العقوبة عند الأدب

تجنب الإفراط فيها ، ٥٦

علاج الأمراض ، ٦٥ ، ١١٧ ، ٧٤

١٤٧ ، ١٨٩ ، ٢٥٦

علاج الجبر ، ٢٤٦ ، ٢٤٨

علاج الشق ، ٢٤٦

علاج الطبائمي

من أجزاء الطب العلمية ، ٢٤٥

علاج العين ، ٢٤٧ ، ٢٧٠

معرفة مدعيه تركيب العين ، ٢٤٦

من أجزاء الطب العملية . ٢٤٥
علاج المرضى ، ٧٨ ، ٧٩ ، ١١٢ ، ١١٥ .

١٣١ ، ١٦٣ ، ١٦٨ ، ٢٥٣

خدع من يدعيه ، ٢٧٠

قول أبقراط فيه ، ٢٢٩

علاج المريض = علاج المرضى

علامات الصحة = الصحة ، علاماتها

علامات الموت = الموت ، علاماته

العلامات والأسباب والأمراض

أجناسها ، ١٨٤ ، ١٨٥

الصلل ، ٢٥٣

تجمعها في أيام ويزيدها في ساعة

٢٧ ، ٢٦

جهل الأطباء أسبابها ، ٢٧ ، ٣٥

العلل القتالة

تجنب ابخرة أصحابها ، ٩٥

العلل المائية ، ٢٦٨

العلم ، ١٢ ، ٢٨ ، ٢٩

دفعه الهوى وهديه الحق ، ١٩٥

سماعته للنفس ، ٢٧٧

كونه علمين : علم الأبدان وعلم الأديان

٢١١

علم الأبدان

كونه أحد جوانب العلم ، ٢١١

علم أجناس المزاج ، ١٤١

علم الأخلاق ، ١٣٠

علم الأديان

كونه أحد جوانب العلم ، ٢١١

علم الأشخاص ، ٢٨٤

علم الأصول ، ١٥

علم التشريع ، ١٥٦ ، ٢٥١

علم حالات المقادير ، ٢٦٧

علم الحساب ، ٢٦٧

علم السطوح والأجسام ، ٢٦٧

علم الصيدلة ، ١٤

علم الطب = علوم الطب

علم الطيائع

كونه أشرف أجزاء الطب ، ٢٥٢ ، ٢٥٣

علم القوانين الشرعية ، ١٥ ، ٦٧

علم الكيمياء والعزائم ، ٨٠

علم مقادير الأقاليم ، ٢٦٧

علم التنصص ، ١٤٧

علم النجوم ، ٢٦٧

علم النفس ، ١٣٠

العلماء

تقوية الدماغ بعلومهم ، ٨٠

ذكر اليهود منهم ، ٤

العلماء المسلمون ، ٢٣

علوم الأوتل ، ٢٣

علوم الشريعة ، ٢٣

علوم الطب ، ١٤ ، ٢٣ ، ٢٨ ، ١٩٣

انفعها العلم بقوى الأغذية ، ٩٩

دلالتها على قوة الله ، ٥٢

العلوم الطبية = علوم الطب

العلوم العقلية

أهلها ، ٥٤

علوم الفلسفة ، ١٣

العلوم والآداب ، ١٢

العلوم والصنائع

كشف المرء دقائقها بالحيلة ، ٣٦٦

المعلوم والفضائل

حاجة الفرد لها ، ١١٩

علي بن رين الطبري

= الطبري ، علي بن رين

العملية الطبية ، ١٥

العنزوت ، ١٧٧

المهود والأيمان (كتاب)

= الأيمان والمهود

عزاد المريض ، ٣٧ ، ٢٠٦

أدبيهم ، ٣٦ ، ١٧١ ، ٢٠٤ ، ٢٠٥

عاداتهم الممومة ، ٢٠٤

العوارض النفسانية ، ١٢٠

العود (نبات) ، ١٥٨

عيسى بن ماسة ، ٥ ، ٧ ، ٨

٣١ ، ٣٢ ، ٢٢٠

العين ، ٦٩ ، ٨٨

أجزؤها ، ٨٣

أجفانها ، ٢٥٠ ، ٢٧٢

إبراكها المبصرات ، ٨٤

حفظها بالإكمال والتفصيل ، ٨٦

حكمة خلقها اثنتان ، ٩٢

دلالتها على مزاج صاحبها ، ٧٢ ، ١٤٠

علاجها ، ٢٤٥ ، ٢٤٦ ، ٢٤٧ ، ٢٧٠

قسمها ، ١٦٦ ، ٢٤٧ ، ٣٦٧ ، ٢٧٤

كونها عضو الإبصار ، ١٣٥

العينان = العين

عيون الأنبياء في طبقات الأطباء (كتاب)

٧٠٥

الفلاء ، ٦٨ ، ٩٤ ، ١٠٢ ، ١٤٨ ، ١٥١

١٥٢ ، ٣٦٢

انظر أيضا :

الأطعمة والأشربة

انتشاره في البدن بالرياضة ، ٨٢

أوقاته ، ٧٦ ، ٨٢ ، ١٠٣ ، ١٠٤

حاجة الجسم إليه ، ١٥ ، ٦٧ ، ٩٩

قول أبقراط فيه ، ١٠٣ ، ١٠٤

الفلاء (كتاب لأبقراط) ، ٣١ ، ٩٣

غرناطة ، ٤

غشاوة البصر ، ٢٥٠

الغضاريف ، ٢٥٢

الغضب

حدوثه بفعل القوة العيانية ، ٥٥

من أخلاق السباع والصبغيان ، ٦٠

الفلاظ = الأمعاء الفلاظ

غلوقن (الفيلسوف) ، ٢١٢

(ف)

فؤاد سيد ، ٣٦

فادن = في النفس (كتاب لأرسطو)

الفارابي (الفيلسوف) ، ١٣

الفأس (آلة طبية) ، ٢٥٢

الفاصد

انظر أيضا :

الفصد

امتناعه ، ٢٥٢

حاجته لمعرفة أصول الفصد ، ٢٤٨

٢٤٩ ، ٢٥٠

(غ)

نفعهما المرء ليكون عالماً ، ٦٣
الفضل بن الربيع ، ٢٢٥ ، ٢٢٦
الفضلات ، ٦٨ ، ٦٩ ، ٧٦ ،
١١٣ ، ١١٤ ، ٩٣

دلالتها على صحة المعدة ، ٩٥
عمل الرياضة على نفعها ، ٨١ ، ٨٢ ،
١١٥ ، ١١٦
عناية الطبيب بأمر خروجها ، ١١٤ ، ١١٥
كثرتها بكثرة الأكل والشرب ، ٨١ ، ٨٢ ،
١١٥ ، ١١٦

فضلات البدن = الفضلات
فضلات الدماغ ، ٨٨ ، ٩١
تنقية الآن من أها ، ٨٩
الفضلات الصلبة
تحللها بالرياضة ، ٨١
الفضلات العفنة

حاجة المعدة للتخلص منها ، ١٤٩
الفضول = الفضلات
فضيلة الإنسان ، ١٨
فطراسالينون (بزر الكرسي) ، ١٧٨٠
الفطنة ، أهلها ، ٢٧١
الفعل والعارض ، حكمه ، ١٢١
الفكر الإسلامي ، ٢٣
الفلاسفة

أقوليهم في الإقرار بالآله ، ٤٤
كونهم أطباء لإصلاح النفس ، ٢١٣
فلاطون = أفلاطون
الفلسفة ، ١٣ ، ١٧ ، ٢٩ ، ٥٠
حاجة الطبيب للعلم بها ، ١٦
كونها شريعة لموضوعها ، ٢١٢

حاجته لمعرفة التشريع ، ٢٥١ ، ٢٥٢
~ ~ العريق ، ٢٤٩
~ ~ قدر ما يفقد من دم
٢٤٨ ، ٢٤٩

وصايا قنماء الأطباء إليه ، ٢٥١ ، ٢٥٢
الفامهان = المهت (آلة جراحية)
فانس (تلميذ سقراط) ، ٤٧
الفتيان (دعوة هدامة) ، ١١
الفجل ، ١٧٦

فردوس الحكمة (كتاب) ، ١٦٠
الفرس ، ١١
فرق الأطباء (كتاب لجالينوس)
١٧ ، ٣٠ ، ٢٤٥ ، ٢٥٦ ، ٨
فرق الأطباء ، أجناسها
= الأطباء ، أجناس فرقهم
الفصاد = الفصد

الفصد ، ٤٠ ، ٢٤٦ ، ٢٥٢ ، ٢٧٨
أصوله ، ٢٤٨ ، ٢٤٩ ، ٢٥٠
الحالات الموجبة له ، ٢٤٩
شرب الخمر فيه ، ٢٥٠ ، ٢٥١
الفصلان المعتدلان
مولاهما ، ٧٥
الفصول (كتاب لأبقراط) ، ٣١ ، ٨٢ ،
١١٥ ، ١٠٩

الفضائل ، ١١٩
اكتسابها بالتعليم العقلي ، ٦٣
~ ~ بمصاحبة الأخيار ، ١٢٣
فضائل النفس ، ٢٨٧
الفضائل والعلوم
تتبعهما الطبع والخلق ، ١٢٣

(ق)

قادمات (مرض)
إصابته من يركب الخيل ، ١٣٣
قاطا ليس (مرض) ، ١١٨
قبيحة (زوجة المتوكل) ، ٢٢٢
القشاطر (آلة للتبول) ، ٢٥٧
القحف (الجمجمة) ، ٩١
القحة: أهلها ، ٣٥
قدامة بن جعفر ، ١٣
قذح العين ، ١٦٦ ، ٢٤٧ ، ٢٦٧ ، ٢٧٤
القدسان (دم) ، ٢٧٢
القدف ، ٩٤ ، ١٥٠
القرامة ، ٣٣
القرامطة ، ١١
قرحة الرئة
تجنب أبخرة أصحابها ، ٩٥
القرى = البراز
القرنفل ، ١٧٧
القفز
ضرره بالدماغ ، ٨١
القنطري
كتابه : أخبار الطماء ، ٢٥
القلب ، ٩٤ ، ١٤٣ ، ١٤٧ ، ١٤٩ ، ١٥٥
حكمة خلقه وتجويفه ، ٥١
كونه محل النفس الحيوانية ، ١٢٤
~ من الأعضاء الرئيسية ، ٦٩
~ منشأ الحرارة الفريزية ، ١٤٦
~ ينبوع القوة الحيوانية ، ١٣٥
القلق

كونها لحيا النفس ، ٢١٣
الفلسفة الخارجية ... (كتاب) ، ٣١ ، ٥٣
الفلفل ، ١٥٢
الفلفل الأبيض ، ١٧٨
القم ، ٩٤ ، ٩٥ ، ١١٤ ، ١٣٥ ، ١٤٩ ، ١٥١
الق ، ٦٦ ، ٩٦
تطبيب رائحته ، ١٥٨
فسادة بأبخرة المعدة ، ٩٦
~ بالطعام شديد الحمض ، ٩٦
قم المعدة ، ١٥٣
في آراء بطراط وفلاطن (كتاب)
٢٩ ، ٥٤ ، ٥٥ ، ١٢٤ ، ٢٨٥
في أن قوى النفس تابعة ... (كتاب)
٢٩ ، ٥٥ ، ١٢٤ ، ٢٨٥
في بيان الحاجة إلى الطب ...
(مقالة) ، ٢٥
في تعرف الإنسان عيوب نفسه
(مقالة) ، ٣٠ ، ٢٨٥
في الطبيب الفاضل ... (كتاب)
١٧ ، ٣٠ ، ٢٨٥
في كون الخبير مقرا بالله تعالى ...
(كتاب) ، ٣١ ، ٤٩
في مراتب قراءة كتبه
(كتاب) ، ٣٠ ، ٢٨٦
في المولدين لسبعة أشهر
(كتاب) ، ٣١ ، ٤٩
في النفس أو فادن
(كتاب) ، ٢١ ، ٤٦ ، ٤٧
فيثاغورث ، ٥٣
فيما يعتقده رأيا ... (كتاب) ، ٢٩ ، ٥٢

تجنّبه عند الغضب ، ٥٦
القناعة

تحلي الطبيب بها ، ٢٨٧
قنديس (مدينة) ، ٢٣٩
قو (مدينة) ، ٢٣٩
القوانين النوعية

علم الطبيب لحكامها ، ١٥ ، ٦٧
قوراليس (الطبيب) ، ٢١٨ ، ٢١٩
القوصوني، محمد بن محمد ، ١٩
القوقايا، حب ، ١٧٩
القوة الباصرة ، ٨٤
القوة الجاذبة ، ١٣٦
قوة الجسم ، ٧٣ ، ١٣٥ ، ١٣٦ ، ١٤٤
انظر أيضا :

قوى الجسم
قوه الحفظ ، ٧٣ ، ٨٠

القوة الحيوانية ، ١٣٥ ، ١٣٦ ، ١٤٦
كونها الثانية من قوى النفس ، ٥٥
القوة الدافعة ، ١١٣ ، ١١٤ ، ١١٨ ، ١٣٦
القوة الطبيعية ، ١٣٦
انظر أيضا :

القوى الطبيعية

القوة العاقلة

قدرتها على تفصيل الصوت ، ٩٤
القوة الغاضبة ، ٣٦٢ ، ٢٦٣
القوة الفضية ، ١٤٦
القوة الماسكة ، ١١٨ ، ١٣٦
القوة المغيرة ، ١١٨
القوة المولدة ، ١٣٦
القوة النفسانية ، ٧٩ ، ١٣٥ ، ١٣٦

انظر أيضا :

قوى النفس

القوى النفسانية

كونها الأولى من قوى النفس ، ٥٥
~ القوة المميزة للطعوم ، ٩٤
~ وسيلة الحس للمبصرات ، ٨٢

القوة الهاضمة ، ١٣٦

قوى الأغذية ، ١٠٠

من أنفع علوم الطب ، ٩٩

قوى الأغذية (كتاب) ، ٣٠ ، ٩٩

قوى الجسم ، ١٣٦

القوى الحساسة ، ٧٠ ، ١٣٦

القوى الطبيعية ، ١١٨ ، ١٢٤

القوى الطبيعية

(كتاب) ، ٣٠ ، ١٢٤ ، ٢٥٧

قوى العقل ، ١١٨

انظر أيضا :

العقل

القوى المحركة بإرادة ، ١٣٦

قوى المياه ، ١٠٥

قوى النفس ، ١٢٣

أصولها ، ٥٤

تأثيراتها لمزاج البدن ، ٢٩ ، ٥٥ ، ١٢٤

قوى النفس الناطقة ، ٧٠

القوى النفسانية ، ١١٨

القياس ، ١١٥ ، ١٥٨

القياس ، ١٨٥ ، ٢٤٥

آلة العلم بصناعة الطب ، ٦٤ ، ٢٠٩

القيام بالشرائع

من منافع صناعة الطب ، ٢١١

القيظ . ١٨٨

القيفالين (عرق بالراس) . ٢٥١

(ك)

الكافور . ١٧٧

الكامل (كتاب للمبرد) . ١٣

الكبد . ٦٨ ، ٨٢ ، ١١٠ ، ١٤٣ ،

١٤٩ ، ١٥٠ ، ١٥١ ، ١٥٣

خلقه لتكوين الدم . ١٤٨

كونه محل النفس النباتية . ١٢٤

~ من الأعضاء الباطنة . ٦٩

~ ينبوع القوة الشهوانية . ١٣٥

الكبر (شجرة) . ١٥٣

الكتابة . ٢٣

كتب الآداب . ٢٨٦

كتب الأسطوانات

حاجة الفاسد لدرسها . ٢٥٢

كتب تراجم الأطباء . ٤

كتب التراجم والطبقات . ١٣

كتب الشرائع

إتيانها بأصول الأمانات . ٤٦

جمعها آداب النفوس . ٢٨٤

حاجة الطبيب لها . ١٥٩

حثها المرء على الضيقات . ٤٣

الكتب الشرعية = كتب الشرائع

كتب الطب . ٤ ، ١٦ ، ٨٤ ، ١٦٠

كتب الفصد . ٢٥٢

كتب الفلسفة والمنطق

دراسة الرجلوي لها . ١٧٠

كتب المزاج . ٢٥٢

الكتب المنزلة = كتب الشرائع

كتحان السر

حاجة الطبيب إليه . ٢٨٧

الكحالين . ٢٢٥ ، ٢٣٦

الكحل . ٢٢٥ ، ٢٣٦ ، ٢٣٧

الكرابيا . ١٥٢

كرداروك (آلة طبية) . ٢٧٢

كرسي الحكمة . ٦ ، ٣٦٤

الكرنب . ١٠١

الكلبي . ١٥١

جذبيها لمائة الدم . ١٥٤

نفاذ الفضلات إليها . ٦٩

الكمون . ١٥٢ ، ١٨٠

كمون كرماني . ١٧٨

كتاش (كتاب طبي) . ١٦ ، ١٧ ، ٤٠

الكتندي . يعقوب بن إسحاق . ١٣

الكرابك . ٢٦٧

الكي

امتحان الفاسد به . ٢٥٢

من أعمال العديد . ٢٤٦ ، ٢٥٢

الكيمياء والعزائم

علمها . ٨٠

(ل)

اللاوي . عبدالله بن المكين . ٢٢ ، ٢٨٩

لبن الشيرم (سموم) . ١٨٣ ، ٢٧٢

اللثة . ١٥٧

لحم البقر

الماء ١٣٨.

انظر أيضا:

المياه

إحداثيه البقم واليخوة ١٠٦.

حالاته ١٠٥.

قول أبقرات فيه ١٠٨.

كونه أقدم المشروبات ١٠٥.

ماء البحر ١٠٨.

ماء التفاح ١١١.

ماء الثلوج ١٠٨.

ماء الرازيانج (نواء) ١١٧.

ماء الرمان ١١١.

ماء السفرجل ١١١.

ماء الشعير ١٦٩، ١٩٨.

ماء الشعير (كتاب لأبقراط) ٣١، ١٣٣.

الماء المالح ١٠٦.

الماء المجمد ١٠٨.

ماء المطر ١٠٧، ١٠٨.

المأذوقة (آلة طبية) ٢٧١.

مارتن، ليفي ١٨.

مارستان جند يساهور ٢٢٤.

المازويون (نواء) ٢٧٢.

الماساريقي = الصروق

ماسويده (الكحال) ٢٢٤، ٢٢٥، ٢٢٥.

٢٢٦، ٢٢٧، ٢٢٨.

المأكولات والمشروبات

= الأطعمة والأشربة

المال، سعادته ٢٧٧.

المالتخوليا

أصحابها ١٧٢، ٢٧٣.

من الأغذية الغليظة ١٠٢.

لحوم الجنداء

من الأغذية المتوسطة ١٠٤.

لحوم الخيوان ١٠٢، ١٠٤.

لحوم الذراجم والفرايج ١٠٢، ١٠٤.

اللذات ٩٠، ١٢٠.

مقاومة العقل لها ٢٦٢.

ميل الأحداث إليها ٤٢.

~ الطبع لها ٢٧٧.

اللذة ٦٢، ١٦١، ٣٦١، ٣٦٢، ٣٧٧.

اللسان ٩٦، ١٤٩.

تقليبه وترطيبه الغذاء ٩٤.

خلقه مقسوما قسمين ٩٢.

كونه عضو الذوق ٩٤.

للطروحات ٢٤٨.

كتابه: الفلسفة الخارجة ... ٣١، ٥٣.

اللمس

حاسته ٧١، ١٣٥.

من أفعال الحواس ٧١.

الهيئة (عضو الذوق) ٩٤.

اللوى (ما يخرج بالقيء) ٢٧٢.

ليبرعش (مرض) ١١٨.

الليف (عصب) ٢٥٠.

لين الطبيعة

حدوده بالاكل على غير العادة ١٣٢.

(م)

ما بعد الطبيعة

كتاب لارسطو ٣١، ٤٥.

المحمودة (دواء) ، ١٧٧
محنة الأطباء = الأطباء ، امتحانهم
محنة الأطباء (كتاب) ، ٢٤٤ ، ٣٠
محنة الطبيب = الطبيب ، امتحانه
محنة الطبيب (كتاب) ، ٢٤
محنة الفساد = الفاسد ، امتحانه
المخلوقات
إحكام خلقها ، ٦٠
كبرن العقل أتمها ، ٢٨٣
الملن ، ٨٥ ، ٨٦
اختلاف سكانها ، ١٢٧
حماية الله بمن فيها ، ٢١٧
قول أبقراط في أحوالها ، ١٣٦
الملة (قبح) ، ٢٧٢
مدينة السلام = بغداد
المذاهب المفسدة ، ٤٤
المللومات = المحذورات والمللومات
مذهب التوحيد ، ٥٤
المراتب السنية ، ٥٧ ، ٣٦٩
مراتب قراءة كتبه (كتاب) ، ٢٨٦
المرار الأصفر ، ٧٧ ، ١٥٣
المرارة ، ١٥١ ، ١٥٣ ، ١٥٤
انظر أيضا
المرّة
المرض = الأمراض
المرضى ، ٢٤٣ ، ٢٨٤
انظر أيضا :
الأصحاء والمرضى
المرضى
آداب عوادهم ، ١٧٢ ، ٢٠٤

ماليقس (الطبيب) ، ٢١٨
المأمصين (عرق بالراس) ، ٢٥١
المأمون (الخليفة) ، ٢٢٨
المبرد (صاحب الكامل) ، ١٣
المبصرات
إدراكها يتوسط الضوء ، ٨٤ ، ٨٥
حسها بفعل القوة النفسانية ، ٨٣
المبصرات المحمورات
حفظ العين بالنظر إليها ، ٨٦ ، ٨٧
المتدثرة والملحدة ، ملأها ، ٩٠
انظر أيضا :
التدثر والزندقة
المتوكل (الخليفة) ، ٧ ، ٩ ، ٢٢١ ،
٢٢٢ ، ٢٢٣
الثمانية ، ٦٩ ، ١٥١ ، ١٥٤ ، ١٦٦
المجاري والمسار
اتساعها بفعل الرياضة ، ٨١
مجالس الأفاضل والأدباء
عناية الطبيب بحضورها ، ١٥٧
المجبر
حاجته لمعرفة كل عضو ، ٢٤٨
معادئة الجهال
تجنب الطبيب لها ، ١٥٩
المحتالون ، ٢٧١ ، ٢٧٨
خدمهم ، ٣٦٦ ، ٣٦٩ ، ٣٧٠
المحذورات والمللومات
صرف النظر عنها ، ٨٧ ، ٩٠
المحرمات والمحظورات
غذاب مستيحيها في الآخرة ، ٤٢
محمد بن عبد الله بن طاهر ، ٢٢٢

أمله : ما يجب عمله معهم ، ٣٧ ، ٢٠٠ ،
٢٠١
يرؤه ، ١٦٠ ، ٢٠٢ ، ٢٧٩
~ بطاعة لأمر الطبيب ، ١٩٥ ، ٢٠٢
~ بطريق الوهم ، ٢٧٢
تكثره بالأمراض النفسية ، ١٦
~ بالنوم واليقظة ، ١٦
تجنب خضوع الطبيب لإرادته ، ١٦٤
~ لذكر الموت في حضرة ، ١٧٣
~ سقيه سمها بغير علم ، ٢٧٨
~ كتمان حالته عن طبيبه ، ٢٠٦
~ معارضة الطبيب أمامه ، ١٧٣
~ وصف أدوية له دون علم الطبيب
١٧٣ ، ٢٠٤ ، ٢٠٦
خدمه ، ١٨٦ ، ١٩٧ ، ٢٠١ ، ٢٢٩ ، ٢٣٠
~ تجنبهم أسئلة عواده ، ٢٠٥ ، ٢٠٦
~ ~ إخباره ما يحزنه ، ١٧٠
~ عناية الطبيب بسؤالهم ، ١٨٨
~ وصية الطبيب لهم ، ٣٦ ، ١٦٨
علاجه ، ٢٢٩
عناية الطبيب باختيار تحصيله
١٩٧ ، ٢٢٩ ، ٢٣٠
~ ~ بتسجيل حالته ، ٢٦٥
~ ~ بسماع شكواه ، ١٦١ ، ١٨٦
~ ~ بسؤاله ، ١٨٤ ، ١٨٧ ، ١٨٨
عواده ، ٢٠٥ ، ٢٠٦
~ أدابهم ، ٣٦ ، ١٧١ ، ٢٠٥
~ عاداتهم المضمومة ، ٢٠٤
~ ما يجب عمله معهم ، ٣٧ ، ٢٠٤
ما يجب عليه قبوله من طبيبه ، ٣٧ ، ١٩٥

تدابيرهم ، ١٤ ، ١٦٥
ثقتهم بالطبيب إذا أخبر ما بهم ، ٢٥٣
حالاتهم ، ١٦٩ ، ١٧١ ، ١٨٦
حرص الطبيب على تفهمهم ، ١٦٦ ، ٢٢٨
خدمهم ، ١٦٨ ، ٢٠٢
العادات المضمومة الضارة بهم ، ٢٠٤ ، ٢٧٧
علاجهم ، ٧٨ ، ٧٩ ، ١١٥ ، ١٦٣ ،
١٦٨ ، ٢٥٣ ، ٢٧٠
~ ~ بتعديل عاداتهم ، ١٣١
~ ~ بشرب الفسل ، ١١١ ، ١١٢
كتشفهم الطبيب ما يقع لهم ، ١٩٩
ما يجب أن يفهموه للطبيب ، ١٩٠
مساظنتهم ، ١٦١ ، ١٨٤ ، ١٨٧ ، ١٨٩
معالجتهم = علاجهم
منافع الفهم لهم ، ١٠٩ ، ١١٠
المركبات (أدوية) ، ٢٥٩
المرء السودا ، ١٥٠ ، ١٥٣
المرء الصفراء ، ١١٨
مروج الذهب (كتاب) ، ١٣
المروء (آلة طبية) ، ٢٥٢
المرئي ، ٩٤ ، ١٤٩
المرضى ، ١٦٩ ، ١٧٠ ، ٢٨٠
أفاته ، ٢٢٩
اختبار تحصيله ، ١٩٧ ، ٢٢٩ ، ٢٣٠
إساعت الطبيب عن جهل ، ١٩٢
استفائته بالله ثم بالطبيب ، ١٩٢
إفراطه في الأتس بطبيبه ، ٢٧٨
أمله ، ٢٠٦ ، ٢٦٥ ، ٢٨٠
أمله : حاجة الطبيب لسؤالهم ، ١٨٩
~ ~ حلوهم من الطبيب الثاني ، ٢٧٩

لقتلاتها باختلاف أوضاعها ، ٧٤ ،

١٣٦ ، ٨٥

المسام

اتساعها بفعل الرياضة ، ٩

المستقرون

يزل الماء منهم ، ٣٦٨

المستعين (الخليفة) ، ٩٠

المستكفي (الخليفة) ، ١٠٠

المسعودي (صاحب المروج) ، ١٣٠

المسك ، ١٧٧

المسكرات ، ١١١

المسكن = المساكن

المسموعات ، ٨٨

المشروبات ، ١٠٥ ، ١١١ ، ١١٢

انظر أيضا :

الأطعمة والأشربة

المشمش

إفساده المعدة بعد الأكل ، ١٠٤

مشورات الجبهة

تجنبها ، ٩٠

مشورة الأطباء ، ٣٣٠

المشي (رياضة) ، ٨١

مصاحبة الأخيار والأفاضل

إكسابها المرء الفضائل ، ١٣٣

مصاحبة الأشرار

إفسادها الأخلاق ، ١٣٣

المصافي = العروق الدقيقة

مصر ، ١٢ ، ١٣٣

المصطكي

تطبيبها راتمة الفم ، ١٥٨٠

مصالحه ، ٢٧٩ ، ٢٠٠ ، ٢٠١

مماقية الطبيب عند موته ، ٣٦٥

نوازل عن سوء تحصيله ، ٢٣٢ ، ٢٣٣ ،

٢٣٤

وجوب إفراد موقعا لتشيده ، ٢٠٦

~ طاعته لأمر الطبيب ، ١٩٥ ، ٢٠٢

~ مشاورته طبيا آخر ، ١٩٧

المزاج

لجناسه ، ١٤١

أنواعه ، ١٤١ ، ١٤٢

أهميته في العملية الطبية ، ١٥٠

حاجة الطبيب للعلم به ، ١٥٥

~ ألفاخذ لدراسة كتبه ، ٢٥٢

معناه ، ٦٦

المزاج (كتاب لجالينوس) ، ٢٩ ، ٥٨ ،

١٣٧ ، ١٥٦ ، ٢٥٧

المزاج الهارد ، ١٤١ ، ١٤٢

مزاج البدن

= البدن ، مزاجه

المزاج الحار ، ١٤١ ، ١٤٢

المزاج الرطب ، ١٤٠ ، ١٤١

المزاج الطبيعي ، ١٤٠

المزاج المعتدل ، ٥٨ ، ١٤١

كونه يعني " الصحة " ، ٧٣

المزاج المكتسب ، ١٤٠

المزاج اليابس ، ١٤٢

المزاجات = الأمزجة

المزوجة ، ٣٢ ، ٣٣٢ ، ٣٣٣

مزوجة نيرياج ، ٣٣٧

المساكن

الملاحظات ١٠٧٠	المعاجين (أموية) ١٩٨ ، ١٤٤٠
الملاحظة = التجربة والملاحظة	معالجة الأمراض = الأمراض . علاجها
الملح ١٧٧	المعزز (الخليفة) ٧٠ ، ٩٠ ، ١٠٠ ، ١٢٠ ، ٢٢٢
المسروع	المعتصم (الخليفة) ٢٢١٠
حاجته لعمل الدياق ٢٨٤	المعتضد (الخليفة) ٩٠
ملك غرناطة ، ٤	المعتمد (الخليفة) ٩٠
الموسسات	المعدة ٦٨ ، ٧٦ ، ٨٢ ، ٩٣ ، ٩٥ ، ٩٨ ، ١٠١ ، ١٠٢ ، ١١٠ ، ١٤٣ ، ١٤٨ ، ١٤٩
دلالة حسها على صحة الأعضاء ، ٧٢ ، ٧٣	١٧٨ ، ١٥٣ ، ١٤٩
الملوك	الأعضاء الخادمة لها ١٥١
تجنبهم اتباع الأشرار ، ٢٨١	إفساد أبحاثها الآن ، ٨٨
حفظهم الرعية من مدعي الطب ، ٢٦٣	تأثيرها بالطعمة الزائدة ، ٨٨
عنايتهم بالأطباء وتشريفهم ، ٢١٨ ، ٢٦٤ ، ٢٦٦	~ بتغيير العادة في الطعام ، ١٣٢
ملوك الروم ، ٢١٩	صلاحها بتقديم الطعام على الشراب ، ١٥٠
ملوك اليونانيين ، ٢١٦	~ يحفظ زمان الهضم ، ١٥٠
منافع الأعضاء (كتاب) ، ٣٠ ، ٣١ ، ٥٠ ، ٨٤ ، ٩٢ ، ١٥٦ ، ٢٥٧ ، ٢٥٨	علاجها بالحبوب المسهلة ، ١٧٩
منافع الرياضة	فسادها بكل البطيخ ، ١٠٤
= الرياضة ، منافعها	من الأعضاء الباطنة ، ٦٩
المنتصر (الخليفة) ٩٠	معرفة محنة الكحالين (كتاب) ، ٢٤
المنخر = الأنف	المعي ، ٦٨ ، ١١٥
المنخران ، ١٤ ، ٩١ ، ٩٢ ، ٩٣	المفاصل ١٤٢ ، ١٧٩
المنطق	مقادير الأقاليم ، علمها ، ٣٦٧
حاجة الطبيب لطعمه ١٦	مقالات القدماء ، ٢٨ ، ٣٩
كتبه ، ١٧	المقالة الصلاحية ... (كتاب) ٢٥٠
المهت (آلة طبية) ، ٢٤٧ ، ٢٥٢	المقتدر (الخليفة)
المهتدي (الخليفة) ٩٠	مرسومه بممارسة الطب ، ٨ ، ٩
المهدي (الخليفة) ، ٢٢٣ ، ٢٢٤	مكتبة السليمية ، ١٨
مهنة الطب	المكتفي (الخليفة) ٩٠
مرسوم المقتدر بممارستها ، ٨ ، ٩	مكة المكرمة ، ١١ ، ٢٢٠
	اللائكة ٤٨ ، ٥١

الموت

علاجاته ، ١١٨

القول في بقاء النفس بعده ، ٤٨

~ ~ الثواب والعقاب بعده ، ٤٧

الموجودات

دلالتها على قدرة الخالق ، ٤٣

كشفاً بالبحث عنها ، ٢٦٦

موسى (عليه السلام) ، ٥٢

موسى الطيب ، ٦ ، ٢٢٢

موسى بن عبد الملك ، ٢٢٢

موسى بن المهدي ، ٢٢٢ ، ٢٢٤

الموصل ، ١٢ ، ٢٢٤

معرفة أبقراط ، ١٦٤

الموفق (الخليفة) ، ١٢

المولودين في سبعة أشهر (كتاب) ، ٣١٠ ، ٤٩

المهامر في تركيب الأدوية (مقالات) ، ١٧

المياه ، ١٣٤

أفضلها ، ١٠٧

قواها ، ١٠٥

قول أبقراط فيها ، ١٠٦ ، ١٠٧ ، ١٠٩

المياه البورقية ، ١٠٥ ، ١٠٨

المياه الشبية ، ١٠٥ ، ١٠٨

المياه العلية ، ١٠٨

المياه الفاضلة ، ١٠٧

المياه الكبريتية ، ١٠٥

مهيئ (زبيب الجبل) ، ١٧٨

(ن)

النار

القول بأن : الحريق من شرهما يهلك...

(مقل) ، ٢٦٢

الناصر ، عبد الرحمن (الخليفة) ، ٤

النافع في كيفية تعلم صناعة الطب

(كتاب) ، ٢٥

النبات ، أمرجه ، ٢٥٥

النبيض ، ١٣٦ ، ١٤٢

علمه ، ١٤٧

النبيض إلى طوثرين (كتاب) ، ٨٠ ، ١٧

٢٠٦ ، ٢٠

النبيض الصغير = النبيض إلى طوثرين

نبيض العروق

دلالتها على حالات القلب ، ١٤٧

النبيض الكبير (كتاب) ، ٢٠٠ ، ٢٥٨

النوبة

قول أرسطو فيها ، ٤٥

النبيذ ، ١٠٩ ، ١١٠ ، ١٦٢

النجوم ، علمها ، ٢٦٧

النخام ، ٢٧١

النرد ، ٢٧٨

نزار رضا ، ٦

النزل (مرض) ، ٢٧١

النزلات

تجنب ما يخرج منها ، ٩٦

عمل التنصتارية ما يشبهها ، ٢٧١

النساء

تجنب إجهاضهن ، ١٨٣

~ ~ الطبيب مجانبتهن ، ١٦٢

النسائين (عرق بالرأس) ، ٢٥١

النشا المطبوخ ، ١٦٩

النطق

من نعم الله ، ٩٥

النظر = البصر

النفس ، ٨٩ ، ١١٠ ، ١٢٢ ، ١٣٦ ، ١٤٢ ، ١٤٣

آدابها ، ٢٨٤ ، ٢٨٥ ، ٢٨٧

آلاتها ، ١٤٣

أمراضها ، ١٢٠ ، ١٢٣ ، ١٣٠

أفعالها ، ٧٩ ، ١٢٤ ، ١٣٠

أمراضها ، ٥٦

تدبيرها ، ٢٤٣

حالاتها ، ١٣٠ ، ١٣٣ ، ١٨٧

سماعتها ، ٢٧٧

صلاحها بمصاحبة الأخيار ، ١٢٣

علمها ، ١٣٠

قوامها ، ١٢٠ ، ٢٩ ، ٥٤ ، ٥٥ ،

١٢٣ ، ١٢٤

كونها أشرف من الجسم ، ٢٦٣ ، ٢٧٧

مصالحها ، ٢٨٤ ، ٢٨٥

ملكها ، ٩٠ ، ٢٨٨

وجودها بعد الموت ، ٤٧ ، ٤٨

نفس الإنسان = النفس

النفس الإنسانية ، ٦٣

النفس الحيوانية ، ١٢١ ، ١٢٢ ، ١٢٤

النفس الشهوانية ، ١٢١ ، ١٢٢ ، ١٢٤

النفس العاقلة ، ١٢١

النفس الغاضبة = النفس الحيوانية

النفس الناطقة ، ٨٠ ، ١٢١ ، ١٢٢ ، ١٤٣

اختصاص الإنسان بها ، ٦٠ ، ٧٠ ، ٧٩

كون الدماغ محلها ، ١٢٤

النفس النباتية = النفس الشهوانية

نظيره ، ١٣

النفوس = النفس

النكاح ، ٥٦

النمل

اتخاذها مثلاً يحتذى ، ٢٨٢

النوايض ، ٢٥٠

نواذر تقدة المعرفة (كتاب) ، ٣٠

٢١٢ ، ٢٦٩ ، ٢٧٤

نواذر الفلاسفة والحكماء ... (كتاب) ، ٢٤

التواصير

استخراجها بالأروك ، ٢٧٧

النور المصير ، ٨٤

النوم ، ١٠٤ ، ١١٧

إحداثك السوسام البارء ، ١١٨

إنضاجه أخلاط البدن ، ١١٩

قول أبقراط وجالينوس فيه ، ١١٨ ، ١١٩

كونه حالة خاصة بالدماغ ، ١١٨

~ مثل الموت ، ١١٩

النوم واليقظة ، ١٦ ، ٧٣ ، ٨٣ ،

١١٧ ، ١٢٤ ، ١٤٤ ، ١٥٠

حاجة المرء منهما بمقدار ، ١١٨

دلالتها على حالات البدن ، ١١٩

نيسابور ، ١٢٠

(هـ)

هارون الرشيد ، ٢٢٠ ، ٢٢٣ ،

٢٢٤ ، ٢٢٦ ، ٢٢٧ ، ٢٢٨

هبة الله بن زين = ابن جميع

الهضم ، ١٥ ، ٢٧٤

تورمه إذا أصيب عظمه ، ٢٥٠

- ۲۴۱ -

قائمة المصادر والمراجع

أولا - الكتب المخطوطة :

- ابن بطلان ، المختار بن الحسن بن عبدون البغدادي (ت ٤٥٨هـ / ١٠٦٥م) ،
«رسالة دعوة الأطباء على مذهب صاحب كلية ودمه»
مصور ميكروفيلم بمركز البحث العلمي وإحياء التراث الاسلامي بجامعة
أم القرى بمكة المكرمة رقم ١٩٤/١ مجاميع .
- ابن الجزار ، أحمد بن إبراهيم بن أبي خالد (ت ٣٦٩هـ / ٩٧٩م)
«كتاب الاعتقاد في الأدوية المفردة»
مخطوط آيا صوفيا رقم ٣٥٦٤ ، مكتبة السليمانية باستانبول .
- ابن جعيث ، هبة الله بن زين بن حسن بن افرانيم الاسرائيلي (ت ٥٨٦هـ / ١١٩٠م) .
«المقالة الصلاحية في إحياء الصناعة الطبية» .
مصور ميكروفيلم بمركز البحث العلمي وإحياء التراث الإسلامي بجامعة
أم القرى رقم ١٧٩/٨ مجاميع .
- ابن رضوان ، علي بن رضوان بن جعفر المصري (ت ٤٥٣هـ / ١٠٦١م)
«النافع في كيفية تعليم صناعة الطب»
ميكروفيلم بمركز البحث العلمي وإحياء التراث الاسلامي بجامعة أم
القرى بمكة المكرمة رقم ١٣٥ طب .
- الزهراوي ، خلف بن عباس (ت ٤٠٠هـ / ١٠٠٩م)
«التصريف لمن عجز عن التأليف»
مخطوط بشير آغا رقم ٥٠٢ ، مكتبة السليمانية في استانبول .
- الشيرازي : محمود بن مسعود بن مصلح الفارسي (٧١٠هـ / ١٣١١م)
«رسالة في بيان الحاجة إلى الطب وآداب الأطباء وصاياهم»
مصور ميكروفيلم بمركز البحث العلمي وإحياء التراث الاسلامي
بجامعة أم القرى بمكة المكرمة رقم ٢٣٦ طب .

- صاعد ، أبو العلاء صاعد بن الحسن المتطبب (ت ٤٧٠هـ / ١٠٧٧م)
«النشوق الطبي»

مكتبة عارف حكمت بالمدينة المنورة رقم ١٨ مجاميع طب

- الكشكري ، يعقوب (عاش في أوائل القرن الرابع للهجرة)
«كناش في الطب».

مخطوط آياصوفيا رقم ٣٧١٦ ، مكتبة السليمانية استانبول.

- المجوسي ، علي بن العباس (ت ٤٠٠هـ / ١٠١٠م)
«كامل الصناعة الطبية».

مخطوط رقم ٦٣٧٥ ، مكتبة جامعة استانبول - القسم العربي.

ثانيا - الكتب المطبوعة :

- الأمدي ، سيف الدين علي بن محمد (ت ٦٣١ هـ).

المبين في شرح معاني ألفاظ الحكماء والمتكلمين / تحقيق حسن محمود الشافعي . - القاهرة : [د . ن] ، ١٤٠٣هـ / ١٩٨٣م .

- ابن أبي أصيبعة ، أحمد بن القاسم بن خليفة (ت ٦٦٨ هـ).

عيون الأنباء في طبقات الأطباء / تحقيق نزار رضا . - بيروت : دار مكتبة الحياة ، ١٣٨٥ هـ / ١٩٦٥م .

- ابن الأثير ، علي بن محمد الجزري (ت ٦٣٠ هـ).

الكامل في التاريخ . - بيروت : دار الكتاب العربي ، ١٤٠٠ هـ / ١٩٨٠م .

- ابن الأخوة ، محمد بن محمد بن أحمد (ت ٧٢٩ هـ).

معالم القربة في أحكام الحسبة / تحقيق محمد محمود شعبان ، صديق أحمد عيسى المطيعي . - القاهرة : الهيئة المصرية العامة للكتاب ، ١٣٩٦ هـ / ١٩٧٦م .

- الأصفهاني، حمزة بن الحسن (ت قبل ٣٦٠ هـ / ٩٧٠ م).
تاريخ سني ملوك الأرض والأنبياء عليهم الصلاة والسلام. - بيروت: دار
مكتبة الحياة، ١٣٨١ هـ / ١٩٦١ م.
- أورو سيوس، يول
تاريخ العالم / تحقيق عبدالرحمن بدوي. - ط ١. - بيروت: المؤسسة العربية
للدراسات والنشر، ١٩٨٢.
- بالثيا، آ. ج. .
تاريخ الفكر الأندلسي / ترجمة حسين مؤنس. - ط ١. - القاهرة: مكتبة
النهضة المصرية، ١٣٧٥ هـ / ١٩٥٥ م.
- بدوي، عبدالرحمن (محقق).
رسائل فلسفية للكندي والفارابي وابن باجة وابن عربي. - ط ٣. - بيروت:
دار الأندلس، ١٩٨٣.
- براون، إدوارد جي.
الطب العربي: محاضرات أُلقيت في كلية الأطباء الملكية في لندن ١٩١٩ -
١٩٢٠ / ترجمة داود سليمان علي. - بغداد: مطبعة العاني، ١٩٦٤.
- ابن يسام، محمد بن أحمد.
نهاية الرتبة في طلب الحسبة / تحقيق حسام الدين السامرائي. - بغداد:
مطبعة المعارف، ١٩٦٨.
- البغدادي، عبدالقاهر بن ظاهر بن محمد (ت ٤٢٩ هـ).
الفرق بين الفرق / تحقيق محمد محي الدين عبد الحميد. - بيروت: دار
المعرفة، د. ت.
- البغدادي، عبداللطيف (ت ٦٢٩ هـ).
الطب من الكتاب والسنة / تحقيق عبدالمعطي أمين قلنجي. - بيروت: دار
المعرفة، ١٤٠٦ هـ / ١٩٨٦.

- ابن البيطار، عبدالله بن أحمد الأندلسي المالقي (ت ٦٤٦ هـ).
الجامع لمفردات الأدوية والأغذية. - بغداد: مكتبة المثنى، [د. ت].

- بيك، أحمد عيسى.
آلات الطب والجراحة والكحالة عند العرب. - القاهرة: [د. ن.]،
١٩٢٥.

- البيهقي، علي بن زيد (ت ٥٦٥ هـ).
تاريخ حكماء الإسلام / تحقيق محمد كرد علي. - دمشق: المجمع العلمي،
١٣٩٦ هـ / ١٩٧٦ (مطبعة مفيد الجديدة).

- تراث الإنسانية: سلسلة تتناول بالتعريف والبحث والتحليل روائع الكتب التي أثرت
في الحضارة الانسانية. - القاهرة: المؤسسة المصرية العامة للتأليف والترجمة
والطباعة والنشر، [د. ت].

- الجاحظ، عمرو بن بحر (ت ٢٥٥ هـ).
الحيوان / تحقيق عبدالسلام هارون. - بيروت: دار الجيل؛ دار الفكر،
١٤٠٨ هـ / ١٩٨٨.

- الجرجاني، علي بن محمد الحسيني (ت ٨١٦ هـ).
التعريفات. - بيروت: مكتبة لبنان، ١٩٧٨.

- الجواليقي، موهوب بن أحمد بن محمد (ت ٥٤٠ هـ).
المعرب من الكلام الأعجمي على حروف المعجم / تحقيق أحمد محمد
شاكر. - ط٢. - القاهرة: دار الكتب، ١٣٨٩ هـ / ١٩٦٩.

- حاجي خليفة، مصطفى بن عبدالله (ت ١٠٦٧ هـ).
كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون. - بغداد: مكتبة المثنى،
[د. ت].

- ابن حزم، علي بن أحمد بن سعيد (ت ٤٥٦ هـ).
الفصل في الملل والأهواء والنحل . - بيروت: دار الفكر،
١٤٠٠ هـ / ١٩٨٠ .

- حسنين، عبدالمعتم محمد.
قاموس الفارسية: فارسي - عربي . - ط١ . - القاهرة: دار الكتاب المصري؛
بيروت: دار الكتاب اللبناني، ١٤٠٢ هـ / ١٩٨٢ م.

- الحلواني، محمد علي.
القانون في الطب لابن سينا أو اكسيومية العلوم الطبية . - تونس: المؤسسة
الوطنية للترجمة والتحقيق والدراسات، ١٩٨٦ .

- ابن خلكان، أحمد بن محمد بن أبي بكر (ت ٦٨١ هـ).
وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان / تحقيق إحسان عباس . - بيروت: دار
صادر، ١٣٩٧ هـ / ١٩٧٧ .

- الخوارزمي، محمد بن أحمد بن يوسف (ت ٣٨٧ هـ).
مفاتيح العلوم . - القاهرة: دار النهضة العربية، [د . ت]

- دائرة المعارف الاسلامية/ ترجمة محمد ثابت الفندي . . . [وآخ] . - القاهرة:
[د . ن]، ١٣٥٢ هـ / ١٩٣٣ .

- ابن دحية الكلبي، عمر بن الحسن بن علي (ت ٦٣٣ هـ).
النبراس في تاريخ بني العباس . - بغداد: دار المعارف، ١٣٦٦ هـ / ١٩٤٦ .

- الذهبي، محمد بن أحمد بن عثمان (ت ٧٤٨ هـ).
دول الاسلام . - حيدر آباد الدكن: دائرة المعارف العثمانية، ١٣٣٧ هـ .

- الرازي، محمد بن أبي بكر بن عبدالقادر (ت ٦٦٦ هـ).
نختر الصحاح . - بيروت: دار الكتاب العربي، ١٤٠١ هـ / ١٩٨١ .

- الرازي، محمد بن زكريا (ت ٣١١ هـ).
- أخلاق الطبيب / تحقيق عبداللطيف محمد العبد. - ط ١. - القاهرة: مكتبة
دار التراث، ١٣٩٧ هـ / ١٩٧٧.
- الحاوي في الطب. - ج ٢٢. - حيدر آباد الدكن. - دائرة المعارف
العثمانية، ١٣٩٠ هـ / ١٩٧١.

- سارتون، جورج
تاريخ العلم / ترجمة إبراهيم بيومي مذكور. . . [و آخ]. - ط ٣. -
القاهرة: دار المعارف، ١٩٧٦.

- سيدو، ل. أ.
خلاصة تاريخ العرب. - ط ٢. - بيروت: دار الآثار للطباعة والنشر،
١٤٠٠ هـ.

- ابن سينا، الحسين بن علي (ت ٤٢٨ هـ).
- الرسالة الألواحية / تحقيق محمد سويبي. - تونس: الجامعة التونسية،
١٣٩٥ هـ / ١٩٧٥.
- الشفاء / تحقيق جورج قنوت، سعيد زايد، مراجعة إبراهيم مذكور. -
القاهرة: الهيئة المصرية العامة للكتاب، ١٣٩٥ هـ / ١٩٧٥.
- القانون في الطب. - بغداد: مكتبة المثنى، [د. ت].

- الشهرستاني، محمد بن عبدالكريم (ت ٥٤٨ هـ).
الملل والنحل. - بيروت: دار الفكر، ١٤٠٠ هـ / ١٩٨٠. (على هامش
كتاب الفصل في الملل والأهواء والنحل لابن حزم).

- شير، السيد آدي.
معجم الألفاظ الفارسية المعربة. - بيروت: مكتبة لبنان، ١٩٨٠.

- الشيزري، عبدالرحمن بن نصر بن عبدالله (نحو ٥٩٠ هـ).
نهاية الرتبة في طلب الحسبة / تحقيق السيد الباز العريفي. - بيروت: دار
الثقافة، [د. ت].

- الصابي، هلال بن المحسن (ت ٤٤٨ هـ).
تحفة الأمراء في تاريخ الوزراء. - بيروت: [د. ن.]، ١٩٠٤.
- صاعد الأندلسي، أبو القاسم صاعد بن أحمد بن عبد الرحمن (ت ٤٦٢ هـ).
طبقات الأمم / تحقيق حياة العيد بوعنوان. - ط ١. - بيروت: دار الطليعة، ١٩٨٥.
- ابن طباطبا، محمد بن علي (ت ٧٠٩ هـ).
الفخري في الآداب السلطانية. - بيروت: دار الطباعة والنشر، ١٤٠٠ هـ / ١٩٨٠.
- الطبري، محمد بن جرير (ت ٣١٠ هـ).
تاريخ الأمم والملوك / تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم. - بيروت: دار
سويدان، [د. ت.].
- أبو عمران القرطبي، موسى بن ميمون بن يوسف (ت ٦٠١ هـ).
شرح أسماء العقار / تحقيق ماكس مايرهوف. - [د. م. : د. ن. : د. ت.].
- ابن الممراني، محمد بن علي بن محمد (ت ٥٨٠ هـ).
الأنباء في تاريخ الخلفاء / تحقيق قاسم السامرائي. - الرياض: دار العلوم، ١٤٠٢ هـ / ١٩٨٢.
- الغزالي، محمد بن محمد بن محمد (ت ٥٠٥ هـ).
تهافت الفلاسفة / تحقيق سليمان دنيا. - ط ٦. - القاهرة: دار المعارف، [د. ت.].
- الفارابي، محمد بن محمد بن طرخان (ت ٣٣٩ هـ).
رسالة في العقل. - بيروت: دار المشرق، ١٩٨٣.
- الفارسي، كمال الدين أبو الحسن (من علماء القرن ٨ هـ).
تنقيح المناظر لدوى الأبصار والبصائر / تحقيق مصطفى حجازي، مراجعة

عمود مختار. - ج ١. - القاهرة: الهيئة المصرية العامة للكتاب،
١٤٠٤ هـ / ١٩٨٤ م.

- قدامة بن جعفر، أبو الفرج (ت ٣٣٧ هـ).
جواهر الألفاظ / تحقيق محمد محيي الدين عبد الحميد. - بيروت: دار الكتاب
العلمية، [د.ت.].

- ابن القف، يعقوب بن اسحاق المتطبب (ت ٦٨٥ هـ).
العمدة في الجراحة. - ط ١. - حيدر آباد الدكن: دائرة المعارف العثمانية،
١٣٥٦ هـ / ١٩٣٧.

- القفطي، علي بن يوسف بن إبراهيم (ت ٦٤٦ هـ).
إخبار العلماء بأخبار الحكماء. - بيروت: دار الآثار للطباعة والنشر،
[د.ت.].

- ابن قيم الجوزية، محمد بن أبي بكر بن أيوب (ت ٧٥١ هـ).
زاد المعاد في هدي خير العباد / تحقيق شعيب الأرنؤوط، عبد القادر
الأرنؤوط. - ط ٣. - بيروت: مؤسسة الرسالة، ١٤٠٢ هـ / ١٩٨٢.

- الكرمل، انتستاس ماري.
النقود العربية وعلم النميات: رسائل في النقود للبلاذري والمقريري
والذهبي. - بيروت: محمد أمين دمع، [د.ت.].

- لسان الدين بن الخطيب، محمد بن عبدالله عنان (ت ٧٧٦ هـ).
الإحاطة في أخبار غرناطة / تحقيق محمد عبدالله عنان. - ط ٢. - القاهرة:
مكتبة الحانجي، ١٣٩٣ هـ / ١٩٧٣.

- لوبون، غوستاف.
اليهود في تاريخ الحضارات الأولى / ترجمة عادل زعتر. - القاهرة: عيسى
البابي الحلبي، [د.ت.].

- المبشر بن فاتك، الأمير أبو الوفا (نحو ٥٠٠ هـ).
غنار الحكم ومحاسن الكلم / تحقيق عبدالرحمن بدوي . - ط ٢ . - بيروت :
المؤسسة العربية للدراسات والنشر، ١٩٨٠ .
- المسعودي، علي بن الحسين (ت ٣٤٦ هـ).
مروج الذهب ومعادن الجوهر . - بيروت : دار المعرفة، ١٤٠٢ هـ / ١٩٨٢ م .
- [ابن مسكويه، أحمد بن محمد (ت ٤٢١ هـ) ؟]
العيون والحدائق في أخبار الحقائق / تحقيق نبيلة عبدالمعتم داود . - ج ٤ . -
النجف : مطبعة النعمان، ١٣٩٢ هـ / ١٩٧٢ .
- المظفر الرسولي، يوسف بن عمر بن علي (ت ٦٩٤ هـ).
المعتمد في الأدوية المفردة . - بيروت : دار المعرفة، ١٤٠٢ هـ / ١٩٨٢ .
- ابن ملكا، هبة الله بن علي (ت ٥٤٧ هـ).
المعتبر في الحكمة . - ط ١ . - حيدر آباد الدكن : دائرة المعارف العشانية،
١٣٥٨ هـ .
- ابن منظور، محمد بن مكرم (ت ٧١١ هـ).
لسان العرب . - بيروت : دار صادر، [٥ ت .] .
- الموسوعة العربية الميسرة / اشراف محمد شفيق غربال . - القاهرة : دار الشعب، مؤسسة
فرانكلين للطباعة والنشر، ١٩٦٥ .
- ابن النديم، محمد بن إسحاق (ت ٤٣٨ هـ).
الفهرست . - بيروت : دار المعرفة، ١٣٩٨ هـ / ١٩٧٨ .
- نظيف، مصطفى .
الحسن بن الميثم : بحوثه وكشوفه البصرية . - ج ١ . - القاهرة : مطبعة
نوري، ١٣٦١ هـ / ١٩٤٢ .

- ابن هبل، علي بن أحمد بن علي (ت ٦١٠ هـ).
المختارات في الطب. - ج ٢. - حيدر آباد الدكن: دائرة المعارف العثمانية،
١٣٦٢ هـ.

- ولز، هـ. ج.
معالم تاريخ الإنسانية/ ترجمة عبدالعزيز توفيق جاويد. - مج ٢: تاريخ
الإغريق والرومان. - ط ٣. - القاهرة: لجنة التأليف والترجمة والنشر،
١٩٦٩.

- ياقوت الحموي، ياقوت بن عبدالله (ت ٦٢٦ هـ).
معجم البلدان. - بيروت: دار صادر، ١٣٩٧ هـ/ ١٩٧٧.

ثالثا - الدوريات:

- بزرجهر ابن البختكان (٦٠٢ م).
حكم بزرجهر. - مجلة المشرق، س ٦ (١٩٠٣). ص ٢٠٥.

- الرازي، محمد بن زكريا (ت ٣١١ هـ).
- بره الساعة/ تحقيق كيك. - مجلة المشرق، س ٦ (١٩٠٣).
- محنة الطبيب/ تحقيق البر زكي اسكندر. - مجلة المشرق، مج ٥٤
(١٩٦٠).
- المرشد أو الفصول/ تحقيق البر زكي اسكندر. - مجلة معهد المخطوطات
العربية، مج ٧، ج ١.

فهرس محتويات الكتاب

الموضوع	الصفحة
تقديم	٥
توطئة	٦
مقدمة المحقق	٧
القسم الأول : الدراسة	٣ - ٣٣
أولا - التعريف بالرُّهاوي :	
حياته	٣
عصره	٩
ثقافته ومؤلفاته	١٣
ثانيا - التعريف بكتاب «أدب الطيب» للرُّهاوي	١٨
أهمية كتاب أدب الطيب	٢٣
بواطن المؤلف على تصنيف كتابه	٢٦
مصادر معلوماته في كتابه	٢٨
ثالثا - منهج التحقيق	٣٢
القسم الثاني : النص والتحقيق	٣٤ - ٢٨٩
مقدمة المؤلف	٣٥
المقالة الأولى :	٣٩
الباب الأول : في الأمانة والاعتقاد الذي ينبغي أن يكون الطيب عليه	
والآداب التي يصلح بها نفسه وإخلاقه	٣٩
الباب الثاني : في التدابير المصلحة للأبدان وبها يصلح الطيب جسمه وأعضاءه	٦٠
- القول في الدماغ ومصلحه	٧٥
- القول في وصف محمود الأهوية للأصحاء والمرضى	
والمحمود من الأهوية للدماغ خاصة على طريق المثال	٧٤
- القول في المواقف من الحركة والسكون لأبدان الناس وعلى	
طريق المثال للدماغ ولسائر الأعضاء	٧٦
- القول في الاستدلال على وقت الرياضة من البول	٧٨
- القول في حاسة البصر وما يوافقها	٨٣

الموضوع	الصفحة
- القول في حس السمع والأشياء الموافقة له	٨٨
- القول في حاسة الشم والأشياء الموافقة لها	٩١
- القول في حاسة المذاق والأشياء الموافقة لها	٩٤
- القول في المأكول	٩٨
- القول في المشروبات	١٠٥
- القول في الاستفراغ والاحتقان	١١٣
- القول في النوم واليقظة	١١٧
- القول في الأعراض النفسانية	١٢٠
- القول في تغاير البلدان للأبدان بحسب أوضاعها	١٢٦
- القول في تغاير الصنائع والأعمال للأبدان	١٢٩
- القول في العادات	١٣١
- القول في قوى الجسم وأفعالها	١٣٥
- القول في سحنة البدن	١٣٩
- القول في طبيعة البدن	١٤١
- القول في الحث على مصالح الأعضاء وأقدمها بعد الدماغ	١٤٦
- القول في الكبد	١٤٨
- القول في المعدة	١٤٩
- القول في الأمعاء والطحال والمرارة والكلى والمثانة	١٥١
- القول في الرئة والصدر	١٥٥
- القول في التدابير والسياسة التي ينبغي للطبيب أن يدبر نفسه بها في كل يوم مدة حياته	١٥٧
الباب الثالث: فيما ينبغي للطبيب أن يتوقاه ويحذره	١٦٣
الباب الرابع: فيما يجب على الطبيب أن يوصي به خدم المريض	١٦٨
الباب الخامس: في آداب عواد المريض	١٧١
الباب السادس: فيما ينبغي للطبيب أن ينتظر فيه من أمر الأدوية المفردة والمركبة وفسادها	١٧٤
الباب السابع: فيما ينبغي للطبيب أن يسأل عنه المريض وغيره ممن يتولى خدمته	١٨٤

- المقالة الثانية ١٩٠
- الباب الثامن: فيما ينبغي للأصحاء والمرضى جميعاً أن يعتدوه ١٩٠
- ويضمروه للطبيب في وقت الصحة ووقت المرض ١٩٠
- الباب التاسع: في أن الصحيح والمريض يجب عليها القبول من الطبيب ١٩٥
- الباب العاشر: فيما ينبغي للمريض أن يتقدم به إلى أهله وخدمه ٢٠٠
- الباب الحادي عشر: فيما ينبغي أن يعمل المريض مع عواده ٢٠٤
- الباب الثاني عشر: في شرف صناعة الطب .. ٢٠٨
- الباب الثالث عشر: في أن الطبيب يجب له التشريف بحسب مرتبته
- من صناعة الطب من الناس كافة، ولكن تشريفه من
- الملوك وأفاضل الناس ينبغي أن يكون أكثر .. ٢١٤
- الباب الرابع عشر: نواذر جرت لبعض الأطباء، بعضها من جنس تقلعة
- المعرفة وهي تحث الطبيب على تعرف طرق الإنذار،
- وبعضها مستظرفة تحث الطبيب على اختبار تحصيل
- مستطبه لثلا ينسب الفساد إلى الطبيب. ... ٢٢٩
- الباب الخامس عشر: في أن صناعة الطب لا يصلح أن يُعلمها كل من
- التمسها لكن اللائقة بهم في خَلْقِهِم وأَخْلَاقِهِم ٢٣٦
- الباب السادس عشر: في امتحان الأطباء ٢٤٢
- الباب السابع عشر: في الوجه الذي به يقدر الملوك على إزالة الفساد
- الداخل على الأطباء والمرشد إلى صلاح سائر الناس
- من جهة الطب، وكيف كان ذلك قديماً . ٢٦١
- الباب الثامن عشر: في التحذير من خلد المحتالين الذين يسمون باسم
- الطب، والفرق بين خدعهم والحيل الطبية . ٢٦٦
- الباب التاسع عشر: في العادات المنمومة التي قد اعتادها كثير من
- الناس فهي تضر بالمرضى والأطباء. ٢٧٧
- الباب العشرون: فيما ينبغي للطبيب أن يدخره ويعمله من وقت صحته
- لوقت مرضه، ومن زمان شبابه إلى زمان شيخوخته .. ٢٨٢

Biblioteca Alexandrina



0338448